

بست بابی فہرست مضامین قرآن

مختصر دورہ تفسیر قرآن

قرآن کریم کے ہزار ہا مضامین کو ایک تعلیمی مقصد کے لیے بیس بڑے ابواب میں تقسیم کیا گیا ہے۔ طلبہ علوم اسلامی اور درس نظامی کے فارغ نو جوان ان بیس ابواب کے انضباط سے جمیع مضامین قرآن کا ایک بشری رسائی تک ایک نظری، فکری اصولی اور عملی احاطہ کر سکیں گے۔ اس احاطہ مضامین قرآن کو عصر حاضر کا ایک مختصر دورہ تفسیر قرآن سمجھئے،



جزء اول بست بابی

تالیف

جسٹس (ر) ڈاکٹر علاء خاں محمود صاحب دامت برکاتہم

ڈائریکٹر اسلامک اکیڈمی مانچسٹر

محمود پبلی کیشنز اسلامک ٹرسٹ لاہور
جامعہ ملیہ اسلامیہ محمود کالونی شاہدہ منورہ
شائع کردہ

بست بابی فہرست مضامین قرآن

مختصر دورہ تفسیر قرآن

قرآن کریم کے ہزارہا مضامین کو ایک تعلیمی مقصد کے لیے بیس بڑے ابواب میں تقسیم کیا گیا ہے۔ طلبہ علوم اسلامی اور درس نظامی کے فارغ نوجوان ان بیس ابواب کے انضباط سے جمیع مضامین قرآن کا ایک بشری رسائی تک ایک نظری، فکری اصولی اور عملی احاطہ کر سکیں گے۔ اس احاطہ مضامین قرآن کو عصر حاضر کا ایک مختصر دورہ تفسیر قرآن سمجھئے،

نائب

جسٹس^(۱) ڈاکٹر علامہ خالد محمود دامت برکاتہم
ڈائریکٹر اسلامک اکیڈمی مانچسٹر

شائع کردہ: محمود پبلی کیشنز اسلامک ٹرسٹ لاہور

جامعہ ملیہ اسلامیہ محمود کالونی شاہدرہ، لاہور

نام کتاب	بست بابی فہرست مضامین قرآن
عرفی نام	مختصر دورہ تفسیر قرآن
مصنف	ڈاکٹر علامہ خالد محمود دامت برکاتہم
کمپوزنگ	طاہر علی، کریم پارک، لاہور
ناشر	محمود پبلی کیشنز اسلامک ٹرسٹ لاہور
صفحات	۱۲۸
تعداد	ایک ہزار
قیمت	

ملنے کے پتے

دفتر دارالمعارف 1/3 دیوسماج روڈ سنت نگر لاہور
جامعہ ملیہ اسلامیہ محمود کالونی نزد قو حید پارک شاہدرہ لاہور 0300/0336-6332387
جیلانی اکیڈمی جہانزیب بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور 0300-4840053
محمود پبلی کیشنز LG10 ہادیہ حلیمہ سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور
042-37321526, 0302-4284770, 0333-4915515
شی جامع مسجد شاک پورٹ روڈ مانچسٹر (انگلینڈ)
Jamia Islamia Manchester M12 4DT, England
00447877151083 - 00447815108503

مضامین قرآن

نہرست مضامین قرآن

آراء گرامر اور اکربر پاک و بلند

مقدمہ

قرآن مجید کی اپنی آسانی ترتیب

اس ترتیب سے ہدایت پہنچتی ہے

اس ترتیب سے اس کی تفسیر و تہ
ایک بڑی مشکل گزرا گئی ہے

اس کے مسائل سمجھنے کے لیے علم چاہیے

اس کا علم پانے والے بھی مختلف درجات میں ہیں

تفصیلی مقاصد کے لیے اس کی ایک دوسری ترتیب

مضامین قرآن کے بیس بڑے ابواب

ان کی رہنما آیات اگلے خاکوں میں ملیں گی

۲۳

۱۔ کتاب القرآن (در ذیلی عنوان)

تعارف قرآن، جمع القرآن، ایمان بالقرآن

قرآن آسان ہے یا مشکل؟

فہم قرآن کی مختلف راہیں

مشکل مسائل میں عوام کے لیے کیا حکم ہے

آداب القرآن، احکام القرآن، تلاوت القرآن

۲۶

۲۔ کتاب الایمان (آخر ذیلی عنوان)

ایمان مجمل اور مفصل

ایمان اور عمل دو جدا جدا حقیقتیں ہیں

عمل کبھی ایمان میں داخل بھی ہوتا ہے

مومن گناہ سے ایمان سے نہیں نکلتا

کفر اور ایمان میں کوئی درمیانی راہ نہیں

ایمان اور اسلام حقیقتہً ایک ہیں

کبھی لغوی معنی میں ایمان اور اسلام

اسلام کبھی استقام کے معنی میں بھی

کفر اور ایمان میں کوئی واسطہ نہیں

ایمان کبھی علامات سے بھی گمان کر لیا جاتا ہے

۲۸

۳۔ کتاب الکفر والالحاد (چھ ذیلی عنوان)

جب یہ ایمان کے مقابل آئے تو اس سے مراد

جب یہ شکر کے مقابل آئے تو اس سے مراد

کفر کبھی عناد اور ضد کے پیرایہ میں بھی آتا ہے

کفر کبھی الحاد اور تاویل کے پیرایہ میں بھی

بعض دین کا انکار اور کل دین کا انکار برابر ہیں

ایمان کا ہر دعویدار ضروری نہیں کہ مومن ہو

کفر کے مختلف پہلو اور کافروں کی مختلف قسمیں

۳۰

۴۔ کتاب المنافقین (پانچ ذیلی عنوان)

ظلمین اور منافقین کبھی مخلوط نہ بیٹھتے تھے

منافقین کی حضورؐ سے دور رہنے کی خواہش

منافقین کا صحابہ کو معیار ماننے سے انکار

منافقوں کے نمازوں اور انفاق کے مختلف اطوار

مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے اداس چہرے

۳۲

۵۔ کتاب التوحید (چھ ذیلی عنوان)

خالق ایک، مالک ایک، رازق ایک، قادر ایک

اولاد دینے والا بھی وہی ایک

وہی مختار کل ہے وہی ایک جو چاہے کرے
شفاعت بھی اسی کے اذن سے ہوگی
ما فوق الاسباب اسی ایک کو پکارا جائے
علم محیط اور علم غیب اس ایک کا خاصہ ہے
توحید مشرکین عرب:-

بڑا خدا ایک ہے چھوٹے اس کی عطاء سے
خدائی اختیارات رکھتے ہیں
زمین و آسمان بھی اسی ایک کے بنائے بنے ہیں
بت جن بزرگوں کی یاد میں ہیں
وہ ادر کچھ دھیان نہیں کرتے
مشرکین اپنے مولویوں اور پیروں کو رب بنائے
بیٹھے ہیں

وہ آسمان و زمین کا بڑا رب اسی ایک کو مانتے ہیں
چھوٹے خدا اس بڑے کی عطاء سے خدائی
اختیارات رکھتے ہیں (معاذ اللہ)

۶۔ کتاب التوبۃ والرسالة

۱۔ نبوت انسانوں کو ہی دی جاتی ہے
مشرکین کا عقیدہ کہ بشریت بعد نبیت جمع نہیں ہو سکتیں
بشر کے معنی انسان کے ہیں اس لفظ میں کوئی برائی نہیں
۲۔ فرائض رسالت

(۱) اللہ کا دین لوگوں تک پہنچانا

(۲) اس دین کو سب دینوں پر غالب کرنا

(۳) ایک خدا کے سوا کسی سے نہ ڈرنا

(۴) کفر اور نفاق دونوں سے معرکہ

(۵) ایک توحید یافتہ امت بنانا

(۶) پوری امت کے لیے اسوہ حسنہ قائم کرنا

(۷) امت کو آئندہ پہننے کی راہیں بھی بتانا

۳۔ لوازم رسالت

۱۔ غلبہ رسالت، ۲۔ عصمت رسالت

۳۔ امامت رسالت، ۴۔ شہادت رسالت

۵۔ ادب رسالت

حضرت خاتم النبیین

حضور آدم سے بھی پہلے کے نبی

مرتبہ میں بھی سب سے اول نبی

بعثت میں سب سے آخری نبی

آپ کی شریعت بھی سب سے آخری

آپ کی نبوت بھی سب سے آخری

آپ کے دور میں اقرباب سامت

آپ کا دور قیامت سے متصل

۷۔ کتاب المعجزات والکرامات

ذبح کئے ہوئے جانور پھر زندہ ہو گئے

حضرت ابراہیم کے لیے آگ ٹھنڈی ہو گئی

حضرت موسیٰ کے لیے پانی دو ٹکڑے ہوا

اور پانی کی سطح ہمارے دری

حضرت داؤد کے لیے لوہا نرم کر دیا گیا

حضرت سلیمان کے پاس تخت بقیص کا آنا

حضرت خاتم النبیین کے معجزات

۸۔ کتاب الصحابہ

۱۔ یہ عام امت اور حضور کے درمیان واسطہ ہیں

۲۔ پہلے صلب بعد میں آنے والوں کے لیے نمونہ ہے

۳۔ ایمان ان کے دلوں میں بس گیا تھا

۴۔ کفر و فسق سے انہیں طبعی کراہت ہوئی تھی

۵۔ فتح مکہ سے پہلے ایمان لانے والے اونچے

درجے میں

۱۱۔ معاہدہ قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جائز نہیں

۱۲۔ اسلام کا دائرہ حکومت جغرافیائی نہیں

۱۳۔ مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں سے

۱۴۔ زندگی بھر مستضعفین میں رہنا جائز نہیں

۱۵۔ کتاب التقلید والا جتہاد

۳۶

مسائل کا استنباط مجتہدین ہی کر سکتے ہیں

دوسرے ان کے تفقہ کی روشنی میں چلیں

اہل فن کی پیروی ایک فطری عمل ہے گناہ نہیں

جن پر اللہ نے انعام کیا ان کے رستے پر چلو

جو بھی خدا کی طرف جھکا اُس کے پیچھے چلو

ان نسبتی آباء کی پیروی نہیں جو ہدایت پر نہ ہوں

حضرت یوسف کا اپنے آباء کی پیروی کا اعلان

۱۱۔ کتاب الجہاد والہجرہ

۳۷

جہاد مذہب پھیلانے کے لیے نہیں دفع ظلم کے لیے ہے

کفر کے جرم کی سزا یہاں نہیں آخرت میں ملے گی

خلافت ارضی میں نیابت خداوندی پر نظر رہے

اسلام میں خلافت ارضی کی ذمہ داری

جہاد کافروں اور منافقوں دونوں سے

جہاں جہاد نہ کر سکو وہاں سے ہجرت

کہیں مستضعفین کی زندگی بسر نہ کی جائے

۱۲۔ کتاب خلق العالم

۳۸

زمین و آسمان کی پیدائش چھ دن میں

سات آسمان و دو دن میں

زمین بھی سات ہیں اور ان سب میں امر الہی اترنا ہے

فرشتوں کو ہزار سال کے کام سپرد کیے جاتے ہیں

۶۔ سب صحابہ سے اللہ راضی ہوا

اور وہ اللہ سے راضی رہے

۷۔ جو صحابہ کے خلاف چلا وہ جہنمی ہے

۸۔ سب صحابہ ایک دوسرے سے رحمت تھے

۹۔ صحابہ کے بعض عملوں کو خدا نے اپنا عمل کہا

۱۰۔ قرآن میں سب صحابہ کے لیے جنت کا وعدہ

۱۱۔ صحابہ سے دوران تربیت جو کمزوریاں صادر ہوئیں

اللہ نے اُن سے عفو و کرم کا معاملہ کیا

۱۲۔ اللہ کی حضورؐ سے سفارش کہ انہیں معاف کر دیں

۱۳۔ اہل بیت کی شان اطہر حضورؐ کے رشتہ سے

۱۴۔ رسالت کے ہر پہلو میں خیر کا غلبہ

۱۵۔ خلافت ہجرت کرنے والوں کو ملے گی

۹۔ کتاب السیر

۳۹

۱۔ سنن میں سلطنت سے بہار آتی ہے

۲۔ اسلامی سلطنت تسلسل سے چلنے کی بشارت

۳۔ اولی الامر مسلمانوں میں سے ہی ہوں

۴۔ اولی الامر معصوم نہیں ان سے اختلاف ہو

سکتا ہے

۵۔ اسلامی حکومت کا محور حکم بما انزل اللہ سے

۶۔ انتخاب کی بنا انسانوں کے مساوی حقوق

۷۔ حکومت شوریٰ سے چلے فیصلے کا حق سربراہ کو

۸۔ حکمران اسلامی نظام حیات قائم کریں

۹۔ حکومت چلانے میں رائے دینا بھی ایک

ادائے امانت ہے

۱۰۔ دفاعی تیاریاں جتنی بھی کر سکو کرو

۷۔ حضرت اسرافیل صور پھونکیں گے

۱۵۔ کتاب الاموال

۵۲

دنیا میں ذرائع حصول مال

۱۔ محنت مزدوری سے، ۲۔ ملازمت سے

۳۔ تجارت سے، ۴۔ وراثت سے

۵۔ زراعت سے، ۶۔ گراہڑا لٹھل جائے،

۷۔ صدقہ و خیرات سے

۸۔ چلتے دریاؤں یا کھلے عام خود رو درختوں سے

۹۔ خاص عطاء خداوندی اور عالم غیب سے

۱۰۔ کسی کے ہدیہ دینے سے

۱۱۔ اپنے چوپائیوں اور پرندوں سے، ۱۲۔ شکار سے

۵۳

۱۶۔ کتاب الصدقات

{ فرض زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر

محتاج و مسکین کے حقوق

صدقات سے گناہ جھڑتے ہیں

عمل صدقات چھپا رہے

{ صدقات کے مستحق لوگ

۵۳

۱۷۔ کتاب المعیشت

زمین کی کل پیداوار میں ہر ایک کا فطری حق ہے

درجہ معیشت سب کا ایک سا نہیں

عورتوں کا خرچہ ان کے مردوں کے ذمہ

وہ لوگ دین خداوندی کی تکذیب کرنے والے

ہیں۔ جو غربا و مساکین کو ان کا حق نہیں دیتے

جو مال بلا محنت ہاتھ آئے وہ صحیح نہیں

سو محنت پر نہیں مال پر سواری کرتا آتا ہے

انسان پہلے مٹی سے پھر پانی سے بنا

ہر چیز میں زندگی پانی سے آتی ہے

کل بنی آدم ایک ماں باپ سے

پو پائے انسانوں کے لیے پیدا کیے گئے

ان میں انسانوں کے لیے دودھ اتارا گیا

۵۰

۱۳۔ کتاب المبدء والمعاد

اولاد آدم کے مختلف جہاں جن سے وہ گزرتے ہیں

۱۔ عالم ارواح، ۲۔ عالم مادیات

۳۔ عالم برزخ، ۴۔ عالم آخرت

جنت اور جہنم خیالی نہیں یہ حسی جہاں ہیں

انسانوں کی آخرت لاقانی ہے خالدین فیہا

جانوروں کے لیے آخرت نہیں ہے

۵۱

۱۴۔ کتاب اشراط الساعة

۱۔ نبوتوں کا سلسلہ ختم اور آخری رسول کا ظہور

ولكن رسول الله و خاتم النبيين

۲۔ حضرت عیسیٰ بن مریم کی آمد ثانی

وانه لعلم للساعة فلا تمترون بها

۳۔ یہود و نصاریٰ کا مسلمان میں آملنا

ان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته

۴۔ حضرت عیسیٰ بن مریم کو کتاب و سنت کی بھی

تعلیم دی گئی

۵۔ ارض الارض کا ظہور اور اس کا انسانوں سے

کلام کرنا

اخر جنالهم دابة من الارض تكلمهم

۶۔ یاجوج و ماجوج کا نکلنا

وہ نظام معیشت بھی درست نہیں جس میں سرمایہ دار امیر تر ہوتا جائے اور غریب غریب تر

۱۸۔ کتاب المعاشرت

۵۳

۱۔ ماں باپ کے ساتھ نیکی

۲۔ اولاد کے حقوق

۳۔ خاوند بیوی کے حقوق

۴۔ مسلم سوسائٹی کے حقوق

۵۔ سب مسلمانوں کو بھائی جاننا

۶۔ حکمرانوں کا حق رعیت پر

۷۔ رعایا کا حق حکمرانوں پر

۸۔ مجالس خیر کی طلب اور مجالس شر سے اجتناب

۹۔ مستضعفین کی زندگی میں نہ رہنے کا حکم

۱۰۔ بیوہ عورتوں کے حقوق اور باب النساء

۱۹۔ کتاب اعمال القلب

۵۶

آنکھیں صرف ظاہری نہیں دل کی بھی ہیں

دلوں کو بھی زنگ لگتا ہے

فرائض رسالت میں تزکیہ قلب کی محنت بھی ہے

برے لوگوں کے پاس بیٹھنے کی پرہیز

خدا کو یاد کرنے والوں کے ساتھ وقت گزارنا

اللہ کے حضور قلب سلیم سے آنا

ایمان لائے ہوئے مومنوں کو بیعت میں لینا

اس دنیا میں علم لدنی کے حاملین بھی پائے گئے

۲۰۔ کتاب الانبیاء

۵۷

نبیوں کے ناموں کی چھ سورتیں سورہ نوح، سورہ ہود، سورہ ابراہیم، سورہ یوسف، سورہ یونس، سورہ محمد

سب رسول ایک درجے میں نہیں بعض کو بعض پر فضیلت دی گئی ہے

سب پیغمبروں نے اپنے بشر ہونے کا اقرار کیا

سب پیغمبروں کا اقرار کہ وہ غیب نہیں جانتے

حضورؐ نے بھی وہی راہ بتائی جو پہلے پیغمبروں نے دی

انبیاء میں کچھ پیغمبر خاص طور پر اولوالعزم

قرآن میں بعض پیغمبروں کا ذکر ہے بعض کا نہیں

قرآن پاک میں پیغمبروں کے مختلف وقائع حیات

پیغمبر ایسے بھی ہوئے جنہیں نئی شریعت نہ دی گئی

بنی اسرائیل کے کئی پیغمبر تورات کے مطابق کام

کرتے رہے

تشریحی اور غیر تشریحی پیغمبروں میں فرق

قرآن کریم میں مذکور انبیاء کرام علیہم السلام ۵۹

حضرت آدم، حضرت نوح، حضرت ادریس،

حضرت ہود، حضرت صالح، حضرت ابراہیم،

حضرت اسماعیل، حضرت اسحاق، حضرت لوط بن

ہاران، حضرت یعقوب، حضرت یوسف،

حضرت موسیٰ، حضرت ہارون، حضرت شعیب

علیہم السلام

انبیاء بنی اسرائیل

۶۱

حضرت موسیٰ، حضرت ہارون، حضرت داؤد،

حضرت سلیمان، حضرت یونس، حضرت ایوب،

حضرت زکریا، حضرت یحییٰ، حضرت ایلح،

حضرت الیاس، حضرت ذوالکفل حضرت عزیر۔

۶۔ کتاب الآيات المظلومة

۱۵

۱۔ فی مباحث انصاری

۲۔ فی مباحث القادیانیہ

۳۔ فی مباحث الروافض

۴۔ فی مباحث النیاچہ المعتزلہ

۵۔ فی مباحث المبتدعہ

قدرت خداوندی کی ایک جھلک

۸۲ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر اور صاحب اختیار ہے

۸۷ اللہ تعالیٰ کی مشیت اور اس کی رضا میں فرق

چند غور طلب الفاظ

۹۷ امکان، ممکن اور تمکن کے معنی پر ایک علمی بحث

۱۰۱ سیکولر تعلیم کے نوجوانوں کے لیے

عربی گرامر کے سولہ اسباق

قرآن کریم کے مضامین ان میں ابواب میں ہی کیوں؟

{ مسلمانوں میں عملی اختلافات کم اور نظری
اختلافات زیادہ ہیں

۱۲۰ آراء گرامی از علمائے اسلام امریکہ

لغات القرآن (دوسرا جزء)

قرآنی الفاظ کی ایک فہرست

(۱) بعض افعال اور ان کے ماضی و مضارع

(۲) بعض اسماء اور ان کے واحد و جمع

قرآن کریم کے نادر الفاظ جو عام متداول نہیں

(۱) اسماء (۲) افعال

حمت بالخیر

آغاز کتاب

مقدمہ

میں ابواب کے ذخائر آیات

میں ابواب کے ذخائر آیات
جن کے مضامین پہلے دیئے جا چکے

کتاب القرآن

کتاب الایمان

کتاب الکفر والالحاد

کتاب المنافقین

کتاب التوحید

کتاب النبوة والرسالة

کتاب المعجزات والکرامات

کتاب الصحابة

کتاب السیر

کتاب التقليد والاجتهاد

کتاب الجهاد والهجرة

کتاب خلق العالم

کتاب المبدء والمعاد

کتاب اشراط الساعة

کتاب الاموال

کتاب الصدقات

کتاب المعیشت

کتاب المعاشرة

کتاب اعمال القلب

کتاب انبیاء

قرآن فہمی کے چھ اور علمی دائرے

۱۔ کتاب الآيات المستوحدة

۲۔ کتاب القواعد العلمية

۳۔ کتاب الحکماء والاعتقادات

۴۔ آیات جو اپنے ظاہر پر نہ لی جائیں

۵۔ آیات تزیلیہ و تکیویہ

خطیب الاسلام حضرت مولانا محمد سالم قاسمی کی رائے گرامی
دربارہ مختصر دورہ تفسیر قرآن

عصر حاضر میں قرآن کا مطالبہ

حضرت مولانا محمد سالم قاسمی (دیوبند)

کتاب فطرت قرآن کریم نے اقوام و امم کی ترقی و تنزلی کے لیے بطور ضابطہ فہرست ”ان مع العسر يسرا“ کو پیش فرمایا ہے۔ یہ ایک اساسی اور فطری زبان قانون ہے، لیکن ہمارے ماضی کے مذہبی، تہذیبی، تمدنی، معاشرتی اور سیاسی دائروں میں دو سو سالہ ناکامیوں کی زور قلم سے اضافہ کردہ داستانیں آج ہماری صحافت کی تنزلی مستقل موضوع بن گئی ہیں، جس نے زندگی میں کچھ کرنے کے حوصلہ و عزیمت پر مایوسی اور قنوطیت کو غالب کر دینے کی انتہائی نامبارک روایت قائم کر دی ہے۔ یہ روایت ملکی پیمانے پر قومی دور کی ہے، لیکن آج کے بین الاقوامی دور میں محدود انداز فکر کو ترک کر کے ہماری اولین ضرورت یہ ہے کہ ارباب فکر و نظر دور حاضر میں عوامی ذہن سازی کے موثر ترین اور عالم گیر وسیلے پیپر اور الیکٹرانک میڈیا کو نہ صرف اس یاس اور قنوطیت سے ملت کو یکسر نجات دلانے کی مقصدی حیثیت دیں تاکہ نئی نسل میں فطری قوت کو زیادہ سے زیادہ بیدار کر کے صرف اسلام کی بنیاد پر اپنے اسلامی وجود کی عظمت و اہمیت کے ساتھ برابری کی ضرورت ہے ان کو آج کے عالمگیر میڈیا کے ذریعہ آشنائی عطا فرمائیں۔ ایک طرف یہ ضرورت ہے وہیں دوسری طرف اس کو بھی سامنے رکھنا ہے کہ ملت کے اسلامی قومی وجود کے شعور کو حرف غلط کی طرف مٹا دینے کی اکیسویں صدی، عالمی پیمانے پر اپنی بے پناہ مادی، فکری، نظریاتی اور ایجاداتی قوتوں کے ساتھ آپ کی نئی نسل پر بطور خاص حملہ آور ہے۔

یہاں غیر معمولی طور پر ایک قابل غور اور لائق توجہ بات یہ بھی سامنے آتی ہے کہ نئی نسل کے دینی مربی علمائے کرام اگرچہ اپنی عظیم علمی وسعت اور وقیع مخلصانہ جذبہ خدمات کے باوجود بالعموم نئی نسل کے مانوس طرز فکر اور محبوب زبان و بیان کی موثر تعبیر سے نا آشنا ہیں اور طویل تجربات اس پر شاہد عدل ہیں کہ اس نا آشنائی اور ناواقفیت کے نتیجے میں ان کی

خدمات کا معتد بہ حصہ بے اثر و بے نتیجہ رہ جاتا ہے، اس لیے پھر یہ سوال پر محل اہمیت حاصل کر لیتا ہے کہ عصر حاضر کی لازم کردہ، یہ عظیم خدمت و ضرورت تکمیل پذیر ہوگی کیسے؟ ممکن ہے کہ اس کا حل یہ پیش کیا جائے کہ ہمارے پاس وقت کی زندہ زبان، نئے طرز فکر اور جدید تعبیر و بیان سے واقفیت کے ساتھ دینی ذوق و مزاج رکھنے والا عصری تعلیم سے آراستہ، جذبہ بھی موجود ہے جسے ہم بہ سہولت اس اہم ملی اور دینی خدمت میں استعمال کر سکتے ہیں۔ یہ جواب ایک حد تک قابل قبول ضرور قرار دیا جاسکتا ہے لیکن قابل لحاظ تجربات کی روشنی میں یہ کہنے کی اجازت دیجیے کہ طبقے کے ساتھ بذیل تعلیم جدید، بالا راہ یا بالا ارادہ مغربی تہذیب و تمدن سے فکری اثر پذیری اور جدت پسندی تھوڑے بہت وہ جراثیم بھی ساتھ ضرور آئیں گے جو اسلامی عقائد و اعمال سے متعارف ہی نہیں، بلکہ بر ملا متصادم ہوتے ہیں، لہذا دینی مزاج اور جذبہ خدمت کے باوجود نیز آنے والے دور میں غیر معمولی ارتقا پذیر مادیت کے بالقابل نسل کی مقسود تربیت کا حق ادا کرنا بھی اس طبقے سے متوقع محسوس نہیں ہوتا، اس لیے آغاز عمل کے ساتھ ساتھ پیش آنے والے اس دشوار ترین مرحلے کا کامیاب حل اس کے سوا دوسرا عمل نہیں ہے کہ عصری اور دینی علوم کی جامع نئی درس گاہیں قائم کی جائیں اور قدیم صالح اور جدید نافع کے حامل ایسے علماء تیار کیے جائیں جو اکیسویں صدی کی متوقع زبردست مادی ترقی سے نئی نسل کے سامنے آنے والے نئے سوالات، نئے شبہات، نئے اعتراضات اور نئی دلائل کے نہ صرف جوابات ہی سے، بلکہ ان کے مانوس افکار و نظریات کو ٹھونڈ رکھ کر ان کی محبوب زبان و اصطلاحات کے ذریعہ انہیں مطمئن بھی کر سکیں اور نئے چیلنجوں کی کتاب و سنت کی روشنی میں تار و پود بھی بکھیر سکیں۔ اسلام کی بنیاد پر نئی مسلم نسل کی روشن مستقبل سازی کے لیے اس کا سدباب بھی ضروری ہے کہ گزشتہ صدی میں ایشیاء پر چھائی ہوئی یورپین اقوام کی اسلام برخلاف برپا کردہ لاتعداد سازشوں میں سب سے خطرناک ترین سازش یہ تھی کہ نفسیاتی طور پر مادی علوم کو مقبول بنانے کے لیے جدید کی اصطلاح کو عالم گیر بنایا گیا اور انسانیت کو انسانیت کا حقیقی مقام رفعت و عظمت عطا کرنے والے اخلاق آمیز علوم اسلامیہ کو ثانوی درجہ دے کر ناقابل التفات بنانے کے لیے قدیم اصطلاح کو عالم گیر بنایا گیا اور یہ کہنا کوئی مبالغہ نہ ہوگا کہ آج بھی ملت اسلامیہ کا ایک بہت بڑا طبقہ ان سازشی اصطلاحوں کا شکار ہے، اس لیے عصر رواں میں اس کا توڑ صرف اسی

صورت میں ممکن ہے کہ امت کو مفسر، محدث، فقیہ، متکلم، مدرس اور مفتی عطا کرنے والے مصروف خدمت قدیم مدارس اسلامیہ کو چھیڑے بغیر دینی اور عصری تعلیم کی جامع نسل تیار کرنے کے لیے عالمی پیمانے پر ایسے موثر و موثر نئے جامعات و مدارس کی تاسیس کو مستقل مقصدی حیثیت دی جائے کہ جن سے اسلامی نقطہ فکر کے مطابق مستفید نسل مادی و سائنس اور اخلاق روحانی دونوں قسم کے علوم سے بدرجہ کمال بہرہ ہو اور آنے والے دور کے بالمقابل طور قوت فکری، ہمت علمی اور جرأت ایمانی کے ساتھ سینہ سپر ہو سکے۔

آنے والے دور کے چند اہم تر مطالبات پر یہ عرض داشت بھدا ادب و احترام پیش کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آج دنیائے کفر و شرک کی اسلام کے برخلاف مشترک و متحدہ عظیم انٹرنیشنل ببا ننگ دہل خبر دے رہی ہے کہ اگر ارباب علم و دانشوران اسلام نے یہ پیش بندی نہ کی تو کوئی طاقت اس تاریک مستقبل کو روکنے والی نہیں ہوگی کہ جس میں مادی ترقیاتی کی قیمت ملت اسلامیہ کو اپنی نئی نسل کے ایمان و اسلام کی صورت میں خدا نخواستہ ادا کرنی پڑ جائے۔

بالفاظ دیگر نئے اور تیز رفتار انٹرنیشنل وسائل علم و خبر کی موجود و مالک قوتیں نہ صرف اسلام دشمن اور مذہبی بیزاری ہی کی داعی ہیں بلکہ انسانی فطرت کے ساتھ کامل مطابقت رکھنے والے دین اسلام سے ان کا خوف کھانا اس لیے بر محل ہے کہ فکری رفعتوں اور سائنس ترقیوں کے اس دور میں نہ دے سکے والے ان کے اپنے غیر مطابق فطرت مذاہب خود ان کی اپنی نگاہوں میں بے قیمت بن رہے ہیں اور آج اس زندہ حقیقت کا کھلی آنکھوں دنیا مشاہدہ کر رہی ہے کہ اسلام کے برخلاف اپنے عالمگیر وسائل نشر و اشاعت کے بے تحاشا استعمال کے باوجود یورپ اور امریکہ میں بتائید خداوندی، اسلام کے حلقہ بگوش ہونے والوں کی سالانہ تعداد دنیا کے تمام مذاہب کے مقابلے پر بدرجہا زائد ہے۔

اس مختصر تحریر پر یہ بھی عرض کیے بغیر اطمینان نہیں ہوتا کہ آج عوامی ذہن سازی کا سب سے بڑا ذریعہ الیکٹرانک اور پرنٹ میڈیا ہیں، جن کی پرتاثری محتاج بیان نہیں ہے، لیکن بھدا فسوس اس ناقابل انکار حقیقت کا اظہار بھی ناگزیر ہے کہ یہ ضروری ذرائع ابلاغ دنیا کے سب سے پہلے اور سب سے آخری بین الاقوامی دین فطرت اسلام کو کما حقہ میسر نہیں ہیں اور جس درجے میں میسر بھی ہیں تو ان کا استعمال اسلام کے طریق پر بر محل نہیں ہو رہا ہے، اس لیے ضروری ہے کہ ارباب فکر اکیسویں صدی کے استقبالیہ ایجنڈے میں اسلامک

میڈیا کو اسی اہمیت کے ساتھ شامل فرمائیں کہ اسلام جس کا بجا طور پر ہی نہیں بلکہ لازمی طور پر مستحق اور ضرورت مند ہے۔

ان طالب علمانہ کلمات کے ساتھ دعا گو ہوں کہ اللہ تعالیٰ اکیسویں صدی میں کلمہ اسلام کی سر بلندی کے لیے مخلصانہ جدوجہد کی ہم سب کو توفیق مرحمت فرمائے اور ہماری حقیر خدمات کو قبولیت خاصہ ارزانی فرمائے۔ آمین

معمارِ حرم باز بہ تعمیر جہاں خیز
از خواب گراں خواب گراں خواب گراں خیز

الحمد للہ کہ میرے نصف صدی سے زیادہ کے سفر و حضر کے ساتھی، سیالکوٹ (پاکستان) کے ڈاکٹر علامہ خالد محمود صاحب، مدرس حدیث جامعہ اشرفیہ لاہور نے کالجوں اور یونیورسٹیوں کے فنی تعلیم کے طلبہ اور دفتروں میں کام کرنے والے اسٹنٹ آفسرز کے لیے ان کی صرف ایک ماہ کی ابتدائی عربی تعلیم کے بعد انہیں مدارس عربیہ کے فارغ طلبہ کے ساتھ مل بیٹھنے اور مشترکہ طور پر پرانے اسلام کے گرد حفاظت کا پہرہ دینے کے لیے ایک مختصر دورہ تفسیر قرآن کا نظم ترتیب دیا ہے اور قرآن کریم کے اس وقت کے اعتبار سے زیادہ اہم مضامین کو بیس نئے ابواب میں مرتب کیا ہے۔

یہ ابواب کتاب القرآن، کتاب الایمان، کتاب الکفر والالحاد، کتاب التوحید، کتاب النبوة والرسالة، کتاب الصحابة، کتاب التقليد والاجتهاد، کتاب المعیشت، کتاب المعاشرت اور کتاب الانبیاء وغیرہا من المضامین المہمہ کے بیس ابواب ہیں اور آپ نے اپنی اس کتاب کو یہ نام دیا ہے ”بست بابی فہرست مضامین قرآن“۔

ڈاکٹر علامہ خالد محمود صاحب جو انگلینڈ کے پی ایچ ڈی ڈاکٹر بھی ہیں اور مانچسٹر کے اسلامی علمی ادارہ اسلامک اکیڈمی آف مانچسٹر کے بانی ہیں، یہ ادارہ گریٹر مانچسٹر میں مسلک دیوبند کا ایک نظریاتی ادارہ ہے انہوں نے وقت کی اس نبض پر ہاتھ کیسے رکھا اس طرف توجہ کیسے ہوئی اس کے لیے کچھ پیچھے لوٹنے کی ضرورت ہے۔

حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب ”مہتمم دارالعلوم دیوبند کی ایک تحریر جو نصف صدی پہلے (۹ جمادی الثانی ۱۳۸۴ھ) کی ہے اور دیوبند ۵۸ نمبر میں درج ہے حضرت حکیم الاسلام کی اس تحریر کی آخری دو سطریں یہ ہیں:

”علماء کرام اور مدارس کے منتہی طلبہ کے لیے اور یونیورسٹیوں کے جدید تعلیم یافتہ حضرات کے لیے اس کتاب کا مطالعہ بہت مفید ہوگا۔
دعا ہے کہ حق تعالیٰ اس کتاب کو نافع اور مقبول فرمائے۔“

حضرت حکیم الاسلام کے یہاں ڈاکٹر علامہ خالد محمود صاحب کس درجہ کے علمی اعتماد میں تھے، آپ کی ایک تحریر موصوف کی کتاب ”مقام حیات“ پر بھی ہے، جس میں آپ نے اس کتاب پر اپنے روحانی اثرات کا بھی ذکر فرمایا ہے۔ اس وقت اس بات کا کسی کو تصور تک نہ تھا کہ نصف صدی کے بعد بھی مصنف دامت برکاتہم مضامین قرآن کی ایک بست بابی فہرست ترتیب دیں گے جس سے پرانے اسلام کے گرد حفاظت کا پہرہ دینے کے لیے دونوں حلقوں کا ایک مشترکہ مختصر دورہ تفسیر قرآن ہماری علمی صفوں میں جاری ہو سکے گا۔ یہ دیوبند کا ہی ایک فیض ہے جو اس اہم دینی ضرورت میں آپ کے ہاتھوں میں ہے اور پاکستان میں اس کی صدائے بازگشت جامعہ اشرفیہ لاہور فیروز پور روڈ میں سنائی دی جا رہی ہے۔ آپ نے اس بست بابی فہرست کے دوسرے حصے میں جس کا نام آپ نے ”مختصر لغات القرآن“ رکھا ہے پہلے عربی کے سولہ ابتدائی سبق ایک نہایت سادہ اور آسان پیرائے میں ترتیب دیئے ہیں کہ انہیں از خود مطالعہ کرنے والے سے بھی قرآن کی اجنبیت دور ہو جاتی ہے اور وہ آگے دیئے گئے چار سو قرآنی الفاظ کو ہر روز دس لفظ یاد کر کے قرآن کریم کے بہت قریب آ جاتا ہے۔ عصری تعلیم کے یونیورسٹی طلبہ ہر روز صرف ایک گھنٹے کی محنت سے اس لائق ہو سکیں گے کہ مدارس عربیہ کے منتہی طلبہ کے ساتھ بیٹھ کر بست بابی مضامین قرآن کے اس مختصر دورہ تفسیر قرآن سے اپنی استعداد کے مطابق آشنا ہو سکیں اور ہمارے موجودہ نظام تعلیم کی دو متوازی صفوں میں جو دیوار کھڑی ہے وہ ہماری علماء کرام کے اس مختصر دورہ تفسیر کو اپنانے سے یک دم زمین پر آ گرے گی۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

محمد سالم قاسمی
۱۲ شوال المکرم ۱۴۳۷ھ

رائے گرامی مخدوم العلماء حضرت مولانا عبید اللہ المصطفیٰ مہتمم جامعہ اشرفیہ لاہور
بر مختصر دورہ تفسیر قرآن

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ نے مادیات کی صف پہلے بچھائی۔ زمین و آسمان پہاڑ پہلے بنائے اور
زمین میں دریا بہائے اور پھر اس میں وحی رسالت کی روح پھونکی جس سے کائنات کو زندگی
ملی۔ انبیاء کرام اپنے وقت میں تشریف لاتے رہے یہاں تک کہ اس آخری دور میں
رسالت محمدی ﷺ ایک آفاقی صورت میں جلوہ گر ہوئی اور پورے روئے زمین کے لیے
ایک ہی وحی رسالت کا نور چمکایا سمجھئے کہ اب اس سے مادی جسد میں ایک روح اتری۔
قرآن کریم ہی وہ روح ہے جس نے کائنات کو زندگی بخشی۔ مادیات میں جہاں جہاں قرآنی
ہدایت پہنچی اس میں زندگی آتی گئی اور زمین کے جو افراد اور حصے اس روح قرآن سے
بیگانے ہوتے گئے وہ چلتی پھرتی لاشیں تو ہیں لیکن ان میں زندگی کی کوئی روح جاری اور
ساری نہ رہی۔

قرآن کریم میں قرآن کریم کو اس پیرائے میں روح کہا گیا ہے جس سے پتہ
چلتا ہے کہ قرآن کریم سے ہی پوری کائنات کی زندگی ہے۔ وکذلک اوحینا الیک
روحاً من امرنا۔ (پ ۲۵، الشوریٰ ۵۲)

اس آیت میں قرآن کریم کو روح سے تعبیر کیا گیا ہے۔ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد
عثمانی سورہ النحل کی ایک آیت کے تحت لکھتے ہیں:

جس طرح مادی اجسام کو نفخ روح سے ظاہری حیات حاصل ہوتی ہے

اس طرح جو قلوب جہاں و ضلال کی بیماریوں سے مردہ ہو چکے ہیں وہ

وحی الہی کی روح پا کر زندہ ہو جاتے ہیں۔

دور حاضر میں پوری دنیا ایک عجیب تذبذب اور بے چینی کا شکار ہے جس کی وجہ
سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ اس جسد خاکی سے روح نکل چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس دنیا

کو جس نور سے زندگی بخشی تھی۔ اب اس زندگی کو پھر سے پانے کے لیے اس آسمانی نور کی بجائے خوفناک ایٹمی ہتھیاروں کا سہارا لیا جا رہا ہے۔ ہم اس سے انکار نہیں کرتے کہ سائنسی تجربات میں فکر رسا نہیں لیکن ہم اس سے بھی انکار نہیں کر سکتے کہ یہ فکر گستاخ اس پیرایہ فطرت سے کہیں دور ہے جس سے اب تک کائنات کو زندگی ملتی رہی ہے۔

وہ فکر گستاخ جس نے عریاں کیا ہے فطرت کی طاقتوں کو

اس کی بے تاب بجلیوں سے خطر میں اس کا آشیانہ

مسلمانوں کے پاس اس متاع گم گشتہ کو پھر سے پانے کے لیے اس کے سوا اور کوئی تجویز نہیں کہ جس طرح بھی ہو سکے بنی نوع انسان کو زیادہ سے زیادہ قرآن کریم کے قریب کیا جائے اور جو خلیج اس وقت دنیوی اور تجرباتی علوم میں اور دینی علوم میں عالمی سطح پر قائم ہو چکی ہے اسے یکسر پاٹ دیا جائے۔

اس دنیا میں ہر دور میں مختلف فکری فتنے اٹھتے رہے ہیں اور ہر دور میں علمائے امت نے ان کا سامنا کرنے کے لیے قرآن کریم کے متعدد چراغ جلائے ہیں اور تاریخ اس سے انکار نہیں کر سکتی کہ خیر و شر کے ان بیشتر معرکوں میں علمی اور فکری طور پر ہمیشہ فطرت کے مقاصد ہی روشن ہوئے ہیں اور دنیا کو چلانے اور بچانے کے لیے جتنے بھی خلاف فطرت ذرائع انسان نے غلط طور پر سوچے ہیں بالآخر پسپائی ہی ان کا نصیب رہی ہے۔

عصر حاضر کے ایسے جملہ علمی اور فکری نظریات سے نبٹنے کے لیے ضرورت ہے کہ امت مسلمہ کی دنیوی اور تجرباتی علوم کی درسگاہوں میں مسلم طلبہ کی قرآن کریم سے اجنبیت کو یکسر دور کیا جائے اس پر مختصر کوشش سے دنیوی اور تجرباتی علوم کے طالب علم بیشک قرآن کریم کے پورے عالم نہ بن سکیں لیکن اس درجے میں وہ قرآن کریم کے ضرور قریب ہو جائیں گے کہ امت میں اب کوئی نیا فتنہ پرور مفکر انہیں اس پرانے اسلام سے بدگمان نہ کر سکے۔ جو قرآن کریم کی رو سے ان پہلے اسلام لانے والوں کو کنتم خیر امة اخروجت للناس کا اعزاز دیتا ہے۔ قرآن کریم میں اس امت کو خیر امت کا اعزاز دیا گیا ہے۔ اس سے بیگانہ رہ کر چلنا ہرگز کوئی راہ اسلام نہیں ہے۔

قرآن کریم کے ہزاروں علوم کا احاطہ ہمارے دنیوی علوم کے طلبہ کے لیے ان کی اپنی اپنی لائنوں میں رہتے ہوئے کسی طرح ممکن نہیں اس کے لیے اس دور میں ضروری ہے کہ

قرآن کریم کے زیادہ اہم مضامین کو چند نئے ابواب میں لا کر ان سے جدید طلبہ کی قرآن کریم سے اجنبیت یکسر ختم کی جائے تاکہ وہ اصولی درجہ میں اپنے ایمان و عمل کو ہر جدید فتنہ سے پوری طرح تحفظ دے سکیں۔ ان طلبہ کے سامنے ان نئے ابواب سے متعلقہ کچھ آیات بیانات کی اس طرح نشاندہی کر دی جائے کہ ان آیات کے تراجم و تفاسیر وہ خود اپنی کاوش سے اس دور کے معروف مستند علماء اعلام کی تفسیروں سے جب بھی ضرورت پڑے خود مطالعہ کر سکیں۔

مقام حسرت ہے کہ برادر عزیز مولانا خالد محمود امرتسری ثم سیالکوٹی نے ان نئے حالات پر نظر کرتے ہوئے قرآن کریم کے ان اہم مضامین کو ایک جامع بست بابی فہرست میں جمع کر دیا ہے اور ہر باب کے تحت کچھ آیات کی نشاندہی کر دی ہے۔ جن کے مختصر مطالعہ سے اپنے ایمان کی سرحدوں کے گرد پوری حفاظت کا پہرہ دیا جاسکتا ہے۔ مؤلف قبلہ والد صاحب مفتی محمد حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے معتمد ترین شاگردوں میں سے ہیں اور آپ کی علمی تاریخ لاہور میں جامعہ اشرفیہ کی تاریخ کے ساتھ ساتھ چلی ہے اور اس پہلو سے ہم انہیں جامعہ اشرفیہ کارکن رکین کہہ سکتے ہیں۔ اب آپ اگرچہ انگلینڈ میں مقیم ہیں لیکن آپ اب بھی جب پاکستان آتے ہیں آپ کی جامعہ اشرفیہ لاہور میں تدریس ہمیشہ طلبہ کے لیے بہت کشش کا موجب رہی ہے۔ دورہ حدیث میں آپ کا موطا امام مالک اور امام محمد کا درس طلبہ میں بہت مقبول رہا ہے۔

جامعہ اشرفیہ نیلا گنبد لاہور کے پہلے جلسہ میں حضرت مولانا سید سلیمان ندوی، مفتی اعظم مفتی محمد شفیع دیوبندی، محدث کبیر مولانا بدر عالم میرٹھی، حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی (جو جامعہ عباسیہ بہاولپور سے تشریف لائے تھے)، حضرت مولانا خیر محمد جالندھری کے ساتھ مقررین میں سب سے کم عمر مولانا خالد محمود صاحب تھے۔ الحمد للہ! کہ وہ اب بھی جب انگلینڈ سے پاکستان آتے ہیں تو جامعہ اشرفیہ کے دورہ حدیث کے طلبہ بڑے اشتیاق سے ان کے منتظر رہتے ہیں۔ آپ کے درس سے قدیم و جدید ذہن کے طلبہ برابر مستفید ہوتے ہیں۔

آپ نے قرآن کریم کی اس عصری ضرورت کو سامنے رکھتے ہوئے قرآن پاک کو بیس بڑے ابواب میں منقسم کر کے ہر باب کے تحت کچھ آیات جمع کر دی ہیں۔ اگر ہمارے درس نظامی کے طلبہ بھی انہیں اس ترتیب سے اپنے تحقیقی مطالعہ میں لائیں تو اس سے پرانے

اسلام کے خلاف اٹھائی ہوئی ہر آواز ایک بے مثال متانت اور سنجیدگی سے دہائی جاسکتی ہے۔
 ہمارے دنیوی اور تجرباتی علوم کے طلبہ کے لیے ضروری ہے کہ وہ جس طرح
 اپنے کلمہ و اذان اور نمازوں کے لیے عربی زبان کو اپنے دین کا ضروری جزو سمجھتے ہیں وہ
 عربی زبان کو بھی صرف عرب ممالک کی زبان نہ سمجھیں اس کو اپنے دین کی سرکاری زبان
 سمجھیں اور اسے اس درجے میں سیکھنے کے لیے عربی گرامر کی کچھ تعلیم ضرور حاصل کریں جس
 سے ان کی عربی زبان سے اجنبیت یکسر دور ہو جائے اور یہ کوئی مشکل مرحلہ تعلیم نہیں ہے۔
 مولانا خالد محمود صاحب نے اس بست بابی فہرست کے ذیل میں مبادیات عربی
 کے سولہ سبق اس آسان پیرائے میں قلمبند کر دیئے ہیں کہ ہمارے جدید تعلیم یافتہ نوجوانوں
 کی صرف ایک ماہ کی مسلسل کوشش انہیں ہمیشہ کے لیے قرآن کی عربی مبین سے کسی درجے
 میں ضرور آشنا کر دے گی۔

مؤلف مذکورہ نے عربی زبان کے ان سولہ اسباق کے بعد لغات القرآن کے
 عنوان سے پانچ سو کے قریب عربی الفاظ بھی اپنے ماضی و مضارع کے پیرایہ میں اس طرح
 پیش کر دیئے ہیں کہ اگر یہ طلبہ ہر روز ان میں سے صرف (۱۰) دس لفظ بھی یاد کریں اور
 انہیں قرآن کریم کی آیات میں بھی کسی صورت میں دیکھ لیں تو ان شاء اللہ العزیز ان کی عربی
 قرآن کریم سے اجنبیت بالکل جاتی رہے گی اس صورت میں وہ طلبہ ہمارے مدارس عربی
 کے طلبہ کے بہت قریب آسکیں گے اور کسی درجہ میں وہ سب ایک مختصر دورہ تفسیر قرآن میں
 بھی اکٹھے بیٹھ سکیں گے۔

اللہ رب العزت اس مختصر کوشش کو کامیاب فرمائے اور اس سے ہمارے سرکاری
 دفتروں میں بھی قرآن کریم کی روشنی کو داخل کر دے تو اس کا ہماری جدید صفوں پر ایک بڑا
 علمی احسان ہوگا۔ امید ہے ہماری عربی درسگاہیں بھی اپنے ہاں اس مختصر دورہ تفسیر قرآن
 سے ہماری جدید نسلوں کو اپنے بہت قریب کر سکیں گی اور یہ پوری قوم کا پرانے اسلام پر ایک
 پورا اتفاق ہوگا۔

(مولانا) محمد عبید اللہ المصطفیٰ
 مہتمم، جامعہ اشرفیہ لاہور

بست بابی مضامین قرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

قرآن کریم میں اللہ رب العزت کی توحید و معرفت، انبیاء و مرسلین کی نبوت و رسالت، انسانیت اور زندگی و آخرت کے مسائل ایک نہایت عجیب اور مؤثر ترتیب میں دیئے گئے ہیں سورتوں اور آیات کی یہ ترتیب آسانی ہے، عقائد و اعمال احکام و اخلاق اور معاشرت و معیشت کے ابواب آپس میں اس طرح ملے جلے ملتے ہیں کہ انہیں اپنے اپنے مستقل ابواب میں لانا اور عام انسانی ذہن کے قریب کرنا خاصا مشکل نظر آتا ہے پھر قرآن پاک کے اس عجیب پیرایہ میں عام انسانوں کے لیے جو روحانی کشش پائی جاتی ہے وہ اور کسی پیرایہ بیان میں نہیں آسکتی قرآن پاک جب صحیح ترتیل سے پڑھا جائے تو اس طرح انسانی دلوں کو کھینچتا ہے جیسے مقناطیس Magnet لوہے کی جزییات کو اپنی طرف کھینچتا ہے اور اس سے بسا اوقات انسان کو ہدایت بھی مل جاتی ہے لیکن ان مضامین کو مستقل ابواب میں لائے بغیر دین کی عملی تعلیم دینا ایک بڑی مشکل گزار گھائی ہے۔

یہ کتاب خدا کی یاد اور اس کی راہ پانے کے لیے تو بیشک آسان کر دی گئی ہے لیکن اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس کی اشباہ و امثال کو صرف علماء ہی سمجھ پاتے ہیں ایک طرف یہ کہا گیا:

ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر (پ ۲۷، القمر ۱۷)

تو دوسری طرف اس کے اشباہ و امثال کے بارے میں کہا گیا:

وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون (پ ۲۰، احکوت ۳۳)

اور پھر احکام کی گہرائی میں تو مجتہدین ہی اتر سکتے ہیں جہاں انہیں نص نہ ملے وہ قیاس صحیح سے نصوص سے مسائل کشید کرتے ہیں یہ صرف فقہاء کرام ہیں جنہوں نے کتاب و

سنت اور قرآن و حدیث کی اتھاہ گہرائیوں میں اتر کر اس عجیب ترتیب میں پھیلے مضامین کو کتب فقہ میں ایک عملی ترتیب دی اور اب تک امت میں کتاب و سنت پر عمل فقہ کے ان مختلف ابواب سے ہی چلا آ رہا ہے۔

قرآن پاک میں جملہ مسائل شریعت ایک ایسی ترتیب میں مخلوط ہیں کہ یہ خود ایک معجزہ ہے کہ ایک دنیا اس سے ہدایت پانگی اور اس سے علم پانے والے مفسرین محدثین فقہاء اور متکلمین اپنی اپنی اہمت کے مطابق اس سے موتی چنتے رہے اور پھر ان میں بھی ان کے اپنے اپنے درجات قائم ہوئے یوں سمجھئے کہ جن کو علم دیا گیا وہ بھی کئی درجات میں پائے گئے ہیں۔

والذین اوتوا العلم درجات (پ ۲۸، المجادلہ ۱۱)

ڈیڑھ ماہ کے مختصر وقت میں پورے دورہ تفسیر سے گذرنا خاصا مشکل ہے اور اب تو دورہ حدیث کے بارے میں بھی کئی اکابر علمائے کرام یہ کہتے سنے جاتے ہیں کہ ایک سال کے مختصر عرصے میں پورے فن حدیث کے گرد وفا کے پورے پہرے نہیں دیئے جاسکتے چہ جائیکہ دورہ تفسیر ڈیڑھ ماہ کے عرصہ میں پورا پڑھایا جاسکے۔

اس صورت حال میں مناسب معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے مختلف پیرایوں میں پھیلے ہوئے مضامین کو ہمیں اہم ابواب میں لایا جائے اور پھر ہر باب کے تحت اس کی مختلف مقامات میں پھیلی آیات کو یکجا کر دیا جائے فارغ التحصیل علماء کرام قرآن کریم میں ربط آیات اور اس کی مختلف تراکیب کو بڑی کتابوں کے اپنے مطالعہ سے از خود پاسکیں گے۔ رہے طلبہ تو ان کے لیے اس احساس سے مضامین قرآن کی یہ بست بابی فہرست مرتب کی گئی ہے پھر ہر کتاب کے ذیل میں اس کے مختلف پہلوؤں کو مختلف عنوانوں سے سامنے لایا گیا ہے اور پھر ہر ایک کے ذیل میں قرآن پاک کی کچھ آیات کی نشاندہی کر دی گئی ہے کہ وہ اپنے ہاں رکھے مترجم قرآن کریم سے ان مقامات کو از خود دیکھ سکیں گے۔

ہم مضامین قرآن کی اس بست بابی فہرست کے ساتھ قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے بعض قواعد علمی بھی آگے بیان کریں گے۔ ملاحظہ فرمائیے قرآن کریم کی کن کن آیات پر مشق تحریف کی ہے کچھ انہیں بھی ذکر کیا جائے گا۔ یہ شش بابی فہرست اس کے بعد طے کی جیسا ہم اس شش بابی فہرست کی اس طرح نشاندہی کیے دیتے ہیں۔

قرآن کریم میں تنخ احکام کی بعض اندرونی شہادتیں

- ۲۔ کتاب القواعد العلمیہ فی بعض الاسالیب العربیہ
- ۳۔ قرآن کریم کی تقسیم آیات حکمت اور متشابہات میں
- ۴۔ قرآن پاک کی آیات جو اپنے ظاہر معنی پر نہ سمجھی جائیں
- ۵۔ کتاب الآیات التزیلیہ والآیات التکوینیہ
- ۶۔ کتاب الآیات المظلومہ

یہ وہ آیات ہیں جن پر:

پادریوں، نیچریوں، قادیانیوں اور روافض نے اپنے اپنے مقاصد کے لیے بہت زیادتیاں کی ہیں۔

ہم نے مضامین قرآن کی اس بست بابی فہرست میں صرف آیات کی نشاندہی کی ہے اور کچھ ان کے ذیلی عنوانات قائم کر کے ان کے تحت کچھ آیات جمع کر دی ہیں تاکہ طلبہ خود اپنے مطالعہ اور متداول تفسیروں کی مدد سے ان کے مضامین کو اپنے سامنے رکھ سکیں گے۔ یہ فہرست خود کوئی تالیف نہیں صرف بعض قرآنی مضامین کی نشاندہی ہے۔ یہ بست بابی فہرست ایک ایسی تالیف ہے جس میں متن بھی بیشتر ایک فہرست ہے اور ظاہر ہے کہ جس طرح ہر تالیف کی فہرست ہوتی ہے اس کی بھی ایک فہرست ہوگی اس لیے پہلی نظر میں آپ کو اس فہرست میں کچھ تکرار نظر آئے گا اس کے لیے ہم نے اس کی فہرست میں اپنے مضامین کے آگے صفحہ نمبر نہیں دیئے یہ مضامین جب متن میں آئے ہیں وہاں ان کے صفحہ نمبر دیئے گئے ہیں۔

امید ہے ان کے باقاعدہ مطالعہ سے یا ان کے دورہ تفسیر سے طلبہ اور عوام عصر حاضر میں اسلام کے نام سے الجھے ہوئے کئی مسائل میں اپنے میں ایک نفس مطمئن محسوس کریں گے جب ان ابواب سے دلوں کا بوجھ اتر جائے گا پھر قرآن کریم کے انوار ہمیں جلی صورت میں اپنے دینی معاشرے میں نظر آسکیں گے۔

آسمان ہوگا سحر کے نور سے آئینہ پوش
اور قلمت رات کی سیماں پا ہو جائے گی
پھر فنی تعلیم کے طلبہ اگر اپنے ذاتی اوقات فرصت میں عربی زبان کے چند بنیادی قواعد بھی سیکھ لیں اور ان پر دو ماہ سے زیادہ محنت نہ لگے گی تو پھر ان جدید تعلیم یافتہ

نوجوانوں کی بھی عربی قرآن سے کچھ اجنبیت نہ رہے گی۔ اس بست بابی فہرست کے ساتھ ہم وہ پندرہ اسباق بھی تجویز کر رہے ہیں جن پر یکسوئی سے کی گئی چند روزہ محنت سے ہم اپنے معاشرے میں قرآن کریم کی نورانی تعلیمات کو کافی حد تک عام کر سکیں گے۔ اس کے بعد یہ فنی تعلیم کے طلبہ اگر مولانا مشتاق احمد چڑھاولی کی اردو میں لکھی صرف و نحو کی دو کتابوں (علم الصرف اور علم النحو) پر دو ماہ اور لگالیں تو کسی حد تک قرآن کریم کو خود سمجھنے میں بھی وہ کامیاب ہو سکیں گے۔ عربی گرامر کے ان پندرہ اسباق کے بعد ہم نے قرآن کریم کے الفاظ کی ایک فہرست لغات القرآن کے نام سے لف ہذا کی ہے یوں سمجھئے کہ اس بست بابی فہرست میں ہم نے انہیں بھی ساتھ لے لیا ہے۔ اس فہرست الفاظ میں ہم نے اسماء اور افعال کو علیحدہ علیحدہ ترتیب دیا ہے تاکہ طلبہ افعال میں ماضی اور مضارع کو ایک ہی جگہ سمجھ پائیں اور اسماء میں انہیں واحد اور جمع کی ساتھ ساتھ پہچان ہوتی رہے اس معمولی سی محنت سے سیکولر تعلیم کے طلبہ کے لیے بھی قرآن کریم کو سمجھنا انشاء اللہ بہت آسان ہو جائے گا۔

قرآن کریم کے مختلف مضامین ان بیس ابواب میں ہی کیوں؟

قرآن کریم کے حوالے سے جو مضامین بھی کبھی مسلمانوں میں زیر بحث آئے ہیں زیادہ تر انہی عنوانوں کے گرد گھومتے ملتے ہیں لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ وہ مضمون قرآن پاک میں کسی ایک جگہ پر نہیں کئی دوسرے مقامات پر بھی کئی مختلف پیرایوں میں ملتے ہیں ہم نے ان سب کو یا بیشتر کو ایک جگہ بڑے عنوان میں جمع کیا ہے۔ اس سے اسلامی علوم کے طلبہ کو اس موضوع کے کئی دوسرے پہلو بھی بیک نظر سامنے مل جاتے ہیں اور اس طرح ایک موضوع سے متعلق بعض دوسری آیات ان آیات کی تفسیر بن جاتی ہیں اس سے اس کتاب کی سب آیات ایک دوسری سے ملتی جلتی نظر آتی ہیں۔ اسے اس لیے بھی کتابا مشابہا کہا گیا ہے۔

ایک Main Chapter Heading (بڑے باب) میں آپ کو اس موضوع کی متعدد آیات ایک جگہ جمع ملیں گی اس سے ان قرآنی آیات سے اٹھائے گئے اختلافات اگر یکسر ختم نہ ہو پائیں تو کم ضرور ہو جاتے ہیں اس سے طلبہ اور دیگر فنی تعلیم کے نوجوانوں کو فہم القرآن میں بہت مدد ملے گی۔ انشاء اللہ

طلبہ سے گزارش ہے کہ وہ جب کسی بھی حلقہ سے قرآن کے کسی موضوع پر کوئی نئی الثانی بات سنیں تو بیک نظر اسے اس کتاب میں اس کے ذیلی عنوانات میں دیکھیں انشاء اللہ العزیز اس سے کوئی نہ کوئی چابی ضرور ان کے ہاتھ میں آجائے گی جس سے وہ اپنی اس نئی پیش آمدہ مشکل کو حل کر سکیں گے۔

ہم نے ان بڑے ابواب کو جنہیں ہم کتاب کے نام سے یہاں پیش کر رہے ہیں صرف قرآنی حوالوں تک بند رکھا ہے اور اس کے ذیل میں کوئی حدیث اور اثر پیش نہیں کیا اور نہ کسی تفسیر کا حوالہ دیا ہے یہ اس لیے کہ کسی موضوع پر اس کے اسلامی موقف کو جاننے میں طلبہ علوم اسلامی کو قرآن کی طرف لوٹنے کی ایک عادت پڑے اور وہ نہ صرف جان سکیں بلکہ مان سکیں کہ قرآن کو جس طرح اس کے دور اوّل میں سمجھا گیا اب بھی ہم اسی آئینہ میں قرآن کریم کا مطالعہ کر سکتے ہیں اور کلاسیکل اسلام کو ماڈرن اسلام میں بدلنے کی ہمیں کہیں ضرورت محسوس نہیں ہوگی۔ احادیث میں آیا ہوا دین ہرگز کہیں کسی آیت کے خلاف نہیں ہے فہم قرآن کے نام سے منکرین حدیث کے کسی حلقہ میں جانا اس میں ہرگز کوئی دانتی نہیں ہے۔

مضامین قرآن کے اس خاکہ میں آپ کو ان ابواب پیش کردہ میں تقریباً وہی تفصیل ملے گی جو ہم اپنی کتاب آثار التزیل میں پہلے مختلف عنوانات سے ہدیہ قارئین کر آئے ہیں۔ پھر بھی طلبہ سے گزارش ہے کہ آپ ہمارے پیش کردہ قرآنی حوالوں میں اگر کہیں کچھ پیچیدگی یا مشکل محسوس کریں تو آپ قرآن کریم کی ان آیات کو جلیل القدر علماء کی اردو تفاسیر میں دیکھ لیں۔ جب قرآن کریم اللہ رب العزت کا کلام ہے۔ تو اس میں کہیں کسی طرف بھی کوئی اختلاف باقی نہیں رہ سکتا۔ خود قرآن کریم میں کہہ دیا گیا ہے کہ اگر یہ اللہ کا کلام نہ ہوتا تو اس میں ایک جگہ نہیں کئی جگہ اختلافات ملتے۔

ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً (پ ۵، النساء ۸۲)

مسلمانوں میں آج کل کے حالات میں نظریاتی اختلافات زیادہ ہیں اور عملی اختلافات نسبتاً کم۔ سو ان ابواب میں جہاں ہمیں نظریاتی اختلافات زیادہ وسیع پھیلے نظر آتے ہیں۔ ہم نے زیادہ ذیلی عنوانات کی نشاندہی کی ہے اور جن امور کا تعلق مسلمانوں کی عملی زندگی سے ہے اور وہ زیادہ نہیں ہیں ہم نے انہیں زیادہ وسعت نہیں دی تاہم مضامین قرآن کے ان خاکوں میں ہم نے چند پہلے ابواب کو کچھ اس طرح پھیلا دیا ہے کہ اس کی روشنی میں

علماء کرام اگلے ابواب میں بھی ان کے طریقہ دہلی عنوان تجویز کر سکیں گے مضامین قرآن کی یہ تقسیم اگر طلبہ کو پسند آئی اور انہوں نے ان میں دلچسپی لی تو ہم انشاء اللہ العزیز اس کے کسی اگلے ایڈیشن میں انہیں بھی ایک وسعت دے سکیں گے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

اب ہم مضامین قرآن کے ان میں (۲۰) ابواب قرآن کا ان خاکوں کی صورت میں آغاز کرتے ہیں۔ پہلا خاکہ کتاب القرآن ہے دوسرا کتاب الایمان تیسرا کتاب الکفر والالحاد اور چوتھا بڑا باب کتاب المنافقین ہے۔ ان چار ابواب میں اگر طلبہ علوم اسلامی کچھ مہارت پیدا کر لیں تو اسلام کے نام پر مذاہب باطلہ کے فہارے سے ہوا بالکل کل جاتی ہے اور عملی زندگی میں مسلمان آپس میں ایک دوسرے سے زیادہ فاصلے پر نہیں ہیں۔

یہ ہیں ابواب جملہ مضامین قرآن کا ایک نیا باب ہیں یہ اس کے جملہ مضامین کا احاطہ نہیں۔ قرآن کریم کے طلبہ کے لیے یہ ایک مختصر ہدایہ تعلیم ہے اب ہم ان مضامین کی نشاندہی کرتے ہیں۔ جن کے علمی ماخذ آپ کو کتاب دار خاکوں میں ملیں گے ان آیات کے تراجم و تفاسیر میں آپ کو وہ مضامین اور زیادہ تفصیل سے ملیں گے۔ جن کی نشاندہی ہم نے فہرست میں پہلے کر دی ہے۔ مضامین فہرست میں دیئے گئے ہیں اور ان کی رہنما آیات کتاب دار خاکوں میں دی گئی ہیں۔

پہلے دور میں قرآن کریم کی تفسیر میں بہت کم اختلاف ہوا ہے اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ قرآن کریم میں شروع سے ہی بہت اختلاف ہو گئے تھے۔ یہ قطعاً غلط ہے۔ تفسیر میں اس دور میں بہت ہی کم اختلاف ہوا ہے۔ اگلے دور میں جو قرآن کریم کی بڑی بڑی تفسیریں لکھی گئیں ان میں زیادہ آیات کی حکمتوں اور ان کے لطائف و اسرار کا بیان ہے۔ احکام کا اختلاف بہت کم ہے اور قرآن پاک میں خود اس بات کی صریح نفی کی گئی ہے کہ اس میں کوئی اختلاف راہ پائے۔ ولو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافاً کثیراً۔

اللہ رب العزت سے دعا ہے کہ وہ اس مختصر دینی محنت کو اپنے ہاں قبولیت بخشے جدید تعلیم یافتہ طبقے میں قرآنی تعلیمات آنے سے ہم اپنے نظام تعلیم کی اس بنیادی کمزوری سے کسی حد تک نکل سکیں گے جس کی وجہ سے آج امت مسلمہ کے نوجوان علمی اور فکری طور پر کئی حصوں میں بٹے ہوئے ہیں۔

آغاز کتاب

بیس ابواب کے ذخائر آیات

الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

۱۔ کتاب القرآن

اس کے چھ ذیلی عنوان ہیں۔

۱۔ قرآن کریم کا تعارف

انہ لتنزیل رب العالمین (پ ۱۹ اشعراء ۱۹۲)

نزل الفرقان على عبده (پ ۱۸ الفرقان ۱)

امنوا بما نزل على محمد (پ ۲۶ محمد ۲)

وقرانا فرقته لتقراه على الناس على مكث و نزلنه تنزیلاً (پ ۱۵ بنی اسرائیل ۱۰۶)

قرانا عربياً (پ ۱۲ یوسف ۲) لسان عربی مبین (التحل ۱۰۳)

مصدقاً لما بین یدیه (پ ۳ آل عمران ۴)

صحفاً مطهرة فيها كتب قیمه (پ ۳۰ البینہ ۳)

آیات بینات فی صدور الذین اوتوا العلم (پ ۲۱ الحکبوت ۴۹)

۲۔ تاریخ القرآن، نزول، جمع، حفاظت

قرآن مجید فی لوح محفوظ (پ ۳۰ البروج ۲۲)

نزل به الروح الامین على قلبک (پ ۱۹ اشعراء)

ان علينا جمعه و قرانه (پ ۲۹ التیمہ)

لا یماتہ الباطل من بین یدیه ولا من خلفه (پ ۲۳ حم سجدہ ۴۲)

انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون۔ (پ ۱۴ الحجر ۹)

۳۔ قرآن بالقرآن

عائسغ من آية اولئسها نات بمعبر منها (پ ۱۱ البقرہ ۱۰۶)

الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفاً (پ ۱۱۰ الانفال ۶۶)
كتب عليكم الوصية ان ترك خيراً (پ ۱، البقرہ ۱۸۰)

۴۔ آداب القرآن

لا يمسسه الا المطهرون (پ ۲۷ الواقعة)
يتلوا صحفاً مطهرة (پ ۲۹ القیمہ)
رتل القرآن ترتيلاً (پ ۲۹ المزمل)
يتلونه حق تلاوته (پ ۲ البقرہ ۱۲۱)
اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله (پ ۱۴ النحل ۹۸)
فاستمعوا له وانصتوا (پ ۹ الاعراف ۲۰۳)

۵۔ ایمان بالقرآن

يا ايها الذين امنوا امنوا بالله ورسوله والكتب الذي نزل على رسوله
(پ ۵ النساء ۱۳۶)

امن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون (پ ۳ البقرہ ۲۰۵)
يومنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك (پ ۱: البقرہ ۲۰۵)
يا اهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما انزل
اليكم من ربكم (پ ۶: المائدہ ۶۸)

والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به (پ ۷ الانعام ۹۲)

۶۔ قرآن مجید مشکل ہے یا آسان؟

فہمت پکڑنے کے لیے آسان

ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر (پ ۲۷ القدر ۱۷)

فذكر بالقرآن من يخاف وعيد (پ ۲۶ ق ۲۵)

مسائل کے پہلو سے خاصا مشکل

وما يعقلها الا العالمون (پ ۲۰ الحکوت ۴۳)

لعلمه الذين يستنبطونه (پ ۵ النساء ۸۳)

۷۔ اہل علم میں مختلف درجات ہیں

والذین اتوا العلم درجات (پ ۲۸ الجادلہ ۱۱)

۸۔ فہم قرآن کے چار صحیح ذرائع

۱۔ وحی غیر مکتوبہ سے ثم ان علینا بیانہ (پ ۲۹ القیمہ)

۲۔ بذریعہ رسالت لتبین للناس منازل الیہم (پ ۱۱۲ النحل ۴۴)

۳۔ سبیل المومنین کے بھی خلاف نہ چلے

واتبع سبیل من اناب الی (پ ۲۱ لقمان ۱۵)

۴۔ ازراہ اجتہاد و استنباط و اتباع غیر سبیل المومنین نولہ ما تولی

(پ ۵ النساء ۱۱۵)

ولور دوہ..... الی اولی الامر منہم (پ ۵ النساء ۱۵)

۲۔ کتاب الایمان

اس کے آٹھ ذیلی عنوان ہیں۔

ایمان کی حقیقت اجمالی۔ (ایمان مجمل)

۱۔ حضور کی ہر بات کی تصدیق

فلاوربک لایومنون حتی یحکمواک فیما شجر بینہم (پ ۵ النساء ۶۵)

فلیحذر الدین یخالفون عن امرہ (پ ۱۸: النور ۶۳)

۲۔ ایمان کی حقیقت تفصیلی (ایمان مفصل)

کل امن باللہ و ملتکۃ و کتبہ و رسلہ..... والیک المصیر

(پ ۳ البقرہ ۲۰۵)

من امن باللہ والیوم الآخر والملئکۃ والکتاب والنبین

(پ ۱ البقرہ ۱۷۷)

ومن یکفر باللہ وملئکۃ و کتبہ و رسلہ والیوم الآخر

(پ ۵، النساء ۱۳۶)

۳۔ ایمان اور عمل دو الگ الگ حقیقتیں

ان الذین امنوا وعملوا الصالحات (پ ۱۶ الکہف ۱۰۷)

۴۔ ایمان کا لفظ کبھی ایک وسیع معنی میں

وما كان الله ليضيع إيمانكم (پ ۲ البقرہ ۱۴۳)

۵۔ گناہ کبیرہ سے انسان ایمان سے نہیں نکلتا

وان طائفتان من المومنین اقتلوا (پ ۲۶ الحجرات ۹)

۶۔ ایمان اور اسلام حقیقتہً ایک ہیں

فما خسرنا من كان فيها من المومنين (پ ۲۷ الذاریات ۳۵)

يؤمنون عليكم ان اسلموا بل الله عن عليكم ان هداكم للايمان

(پ ۲۶ الحجرات ۱۷)

۷۔ ایمان اور اسلام کبھی اپنے لغوی معنی میں

۱۔ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے باپ سے کہا

وما انت بمومن لنا (پ ۱۳، یوسف ۱۷) آپ ہمارے لیے مومن نہیں۔

۲۔ اسلام کبھی اسلام کے معنی میں

قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا (پ ۲۶ الحجرات ۱۴)

۸۔ ایمان میں کمی اور زیادتی

ایمان میں زیادتی اس کے مضبوط ہونے سے ہے

ایمان کبھی مضبوط ہوتا ہے کبھی ضعیف

تلاوت سے جو سکون ملے وہ ایمان کی زیادتی ہے

واذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً (پ ۹ الانفال ۲)

ایمان میں کمی آنے کا بیان قرآن میں کہیں نہیں

ایمان میں زیادتی سکون و طمانینت کے معنی میں ہے

مومن بہ امور کی کمی بیشی کے معنی میں نہیں

هو الذي انزل السكينة في قلوب المومنين ليزدادوا إيماناً مع

إيمانهم (پ ۲۶ الفتح ۴)

عزیمت دکھانے کو بھی ایمان کا زیادہ ہونا کہا گیا ہے۔

فاخشوهم فزادهم إيماناً (پ ۴ آل عمران ۱۷۳)

۹۔ کفر اور ایمان میں کوئی واسطہ نہیں

هو الذي خلقكم لمنكم كافر و منكم مومن (پ ۲۸ التائبين)

ومن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (پ ۱۱۵ الکہف ۲۹)

۱۰۔ کبھی ایمان علامات سے بھی پہچانا جاتا ہے۔ کب؟ جب تک حقیقت معلوم نہ ہو

ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مومناً (پ ۱۵ النساء ۹۴)

ایمان کا ہر مدعی ضروری نہیں کہ مسلمان ہو

وما هم بمؤمنين ۵ يخادعون الله والذين امنوا (پ ۱، البقرہ)

والله يشهد ان المنافقين لكاذبون (پ ۲۸ المنافقون)

چند ذیلی مسائل

مومنات کا نکاح کسی کافر سے نہیں ہو سکتا

فان علمتوهن مومنات فلا ترجعهن الى الكفار (پ ۲۸ الممتحنہ ۱۰)

ایمان پر آخرت میں جنت یقینی ہے

پہلے ایمان لانے والے اور بعد ایمان لانے والے برابر نہیں

لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل (پ ۲۷ الحدیث ۱۰)

۳۔ کتاب الکفر والالحاد

۱۔ انکار نبوت کھلا کفر ہے۔ بعض دین کا انکار اور کل دین کا انکار برابر ہے۔

اولئك هم الكافرون حقا (پ ۶ النساء ۱۵۱)

۲۔ کافر کسی ملت میں بھی ہوں سب ایک ہیں۔ الکفر ملة واحدة

هذه خصمان اختصموا في ربهم (پ ۱۷ الحج ۱۹)

۳۔ ایمان کا ہر دعویدار ضروری نہیں کہ مومن ہو

من يقول امنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين. (پ ۱، البقرہ)

۴۔ کفر کبھی الحاد کی صورت میں بھی ہوتا ہے

ان الذين يلحدون في اياتنا (پ ۲۴ حم سجده ۴۰)

۵۔ کفر کبھی بغیر ارادہ تبدیلی ملت بھی واقع ہو جاتا ہے

لا تعتذروا لقد كفرتم بعد ايمانكم (پ ۱۰، التوبہ ۶۶)

۶۔ کافروہی ہیں جو کبھی ایمان نہ لائیں

ان الذین کفروا سواء علیہم ء اندرتہم ام لم تنذرہم لا یؤمنون

(پ: البقرہ)

جن کے آئندہ اسلام میں آنے کا امکان ہو وہ وقتی کافر ہیں اصلی کافر نہیں۔

جو لوگ بدر کے بعد ایمان لائے وہ بدر کے دن مشرکین میں دکھائے نہ گئے تھے۔

۷۔ کافروں کی مختلف قسمیں

۱۔ اصلی کافر اور وقتی کافر

۲۔ کفر عناد والے اور کفر الحاد والے

۳۔ لڑنے والے اور نہ لڑنے والے

۴۔ کسی دین ساوی کے معتقد اور عام مشرکین

۱۔ ان الذین کفروا سواء علیہم ء اندرتہم ام تم تنذرہم لا یؤمنون

(پ: البقرہ)

۲۔ ان الذین یلحدون فی ایاتنا (پ: ۲۴ حم سجدہ)

۳۔ لا ینہکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین ولم یخرجوکم من

دیارکم (پ: ۲۸ الممتحنہ ۸)

۴۔ والذین ہادوا والصائبین والنصارى والمجوس والذین اشرکوا

(پ: ۱۱۷ الحج ۱۷)

لم یکن الذین کفروا من اهل الكتاب والمشرکین منفکین

۸۔ نظریہ وحدت ادیان اسلامی نظریہ نہیں۔

سارے دین حق نہیں ورنہ ان میں قیامت کے دن فیصلہ ہونا نہ بتایا جاتا۔

۱۔ ان اللہ یفصل بینہم یوم القیمۃ (پ: ۱۷ الحج ۱۷)

۲۔ ثم الی مرجعکم لاحکم بینکم (پ: ۳ آل عمران ۵۵)

۳۔ ان ربک یقضی بینہم یوم القیمۃ فیما کانوا فیہ یختلفون

(پ: ۲۵، الجاثیہ ۱۷)

۴۔ ان ربک یقضی بینہم یوم القیمۃ (پ: ۱۱، یونس ۹۳)

سواء انانہم الہیۃ (ص ۳۰ الہیۃ)

۳۔ ایسے ہی کافر ہیں جو خدا کو کڑیاں مانتے (دہرہ ۲)
۹۔ مشرکین کی دو قسمیں

شُرک جلی والے یہ اہل کفر میں سے ہیں

شُرک خفی والے ان پر تکلم کفر نہیں

۱۰۔ اہل کتاب کے لیے خاص رہنمائی

ان کی عورتوں سے نکاح اور ان کے ذہانت جائز جو سال ہا لوہا کے ہوں

وطعام الدین اوتوا الکتاب حل لکم و ملعامکم حل لہم

والمحصنات من المومنات والمحصنات من الدین اوتوا الکتاب

قبلکم (پ ۶ المائدہ ۵)

۱۱۔ ایمان لانے کے بعد جو کفر کا مرتکب ہوا اس کے پہلے کیے سب ایک نام
ضائع ہو گئے اور وہ خود مرتد ٹھہرے۔

ومن یکفر بالایمان فقد حبط عملہ (ایضاً)

۱۲۔ مشرک کے لیے دعائے مغفرت جائز نہیں اور ان کی کبھی نجات نہیں۔

ماکان للنبی والدین امنوا ان یستغفروا للمشرکین (پ ۱۱: التوبہ ۱۱۳)

ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ (پ ۶ النساء ۴۸، ۱۱۶)

وما ہم بخارجین من النار (پ ۲ البقرہ ۱۶۷)

۳۔ کتاب المنافقین

اس کے بھی چھ ذیلی عنوان ہیں۔

۱۔ صحابہ اور منافقین کبھی مخلوط نہ بیٹھتے تھے:

منافق آتے جاتے تو رہے مگر حضور کی ہم مجلس نہ پا سکے۔ ادا جاءک

المنافقون (پ ۲۸ المنافقون) حضور کو یہ حکم رہا فلا تقعد بعد الذکری مع القوم

الظالمین (پ ۷ الانعام ۶۸) واصبر لنفسک مع الدین یدعون ربهم بالغدا

والعشی یریدون وجہہ (پ ۱۵ الکہف ۲۸)

۲۔ منافقین کی حضورؐ کی مجلس سے بھی دوری ہی رہی:

لَوْ اَرَادُوْا رُحُوْسَهُمْ وَرَاٰیَتَهُمْ یَصُدُوْنَ (پ ۲۸ النافقون ۵) حضورؐ کی معیت والے کافروں کو برداشت نہ کر سکتے تھے۔ والدین معہ اشداء علی الکفار (پ ۲۶ التّٰحٰۃ ۲۹)
 ۳۔ منافقوں کا صحابہ کو معیار ایمان ماننے سے انکار:

وَ اِذَا قِیلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا کَمَا اٰمَنَ النَّاسُ قَالُوْا التَّوْمِنُ کَمَا اٰمَنَ السُّفَهَاۗءُ (پ ۱ البقرہ ۱۳) یہ تبھی ہو سکتا ہے کہ دونوں گروہ مخلوط نہ بیٹھتے ہوں۔ فَاِنْ اٰمَنُوْا بِمِثْلِ مَا اٰمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اٰمَنُوْا (پ ۱ البقرہ ۱۳) قسمیں کھانا کہ وہ مسلمان ہیں تبھی ہو سکتا ہے کہ وہ شروع سے ہی مشکوک سمجھے جا رہے ہوں۔ اور وہ عام صحابہ سے مخلوط نہ ہوں۔ یَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ اَنَّهُمْ لَمِنْکُمْ وَمَا هُمْ مِنْکُمْ (پ ۱۰ التوبہ ۶)

۴۔ پھر ظاہراً ملنے کو بھی ختم کر دیا گیا اور منافق مخفی نہ رہے، نکال دیئے گئے:
 منافقین سے چشم پوشی صرف کچھ وقت کے لیے تھی پھر اس ظاہراً ملنے کو بھی انجام کار ختم کر دیا گیا۔ مَا کَانَ اللّٰهُ لَیْذَرَ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلٰی مَا اَنْتُمْ عَلَیْهِ (پ ۴ آل عمران ۱۷۱)
 وَلَیَعْلَمَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَلَیَعْلَمَ الدِّیْنَ نَافِقُوْا (پ آل عمران ۱۶۶)

۵۔ نمازوں میں اور اتفاق میں بھی ان کا ایک دوسرا طور رہا:
 هُمُ الَّذِیْنَ یَقُوْلُوْنَ لَا تَنْفِقُوْا عَلٰی مَنْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ (پ ۲۸ النافقون ۷)
 یہ بھی پتہ چلا کہ منافق کبھی من عند رسول اللہ کے دائرہ میں شمار نہ ہوتے تھے۔ وَلَا یَاتُوْنَ الصَّلٰوةَ اِلَّا وَهُمْ کَسَالٰۤی (پ ۱۰ التوبہ ۵۴) منافقوں اور کافروں کی خفیہ ملاقاتیں ہوتی تھیں۔ یَقُوْلُوْنَ لَا خَوَٰنَهُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا (پ ۲۸ الحشر ۱۱) وَاِذَا خَلَوْا اِلٰی شِیَاطِیْنِهِمْ قَالُوْا اِنَّا مَعَكُمْ (پ ۱ البقرہ ۱۴)

۶۔ مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے اداس چہرے:

اِنْ تَصْبِکَ حَسَنَةً تَسْتَوِھُمْ (پ ۱۰ التوبہ ۵۰) وَلَا تَصِلْ عَلٰی اَحَدٍ مِنْھُمْ مَاتَ اَبَدًا (التوبہ ۸۴) جنگوں میں منافقوں کے علیحدہ اطوار۔ قِیلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوْا فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ اَوْ اَدْفَعُوْا قَالُوْا لَوْ عَلِمْنَا لَآتٰبِعُنَا کُمْ هُمْ لِلْکُفْرِ یَوْمَئِذٍ اَقْرَبُ مِنْھُمْ لِلْاِیْمَانِ (پ ۴ آل عمران ۱۶۷)

۵۔ کتاب التوحید

اس کے پندرہ ذیلی عنوان ہیں۔

۱۔ اسلام کا عقیدہ توحید۔ خالق ایک۔ مالک ایک۔ رازق ایک۔ قادر ایک۔ خالق ایک:

خلق کل شی (پ ۱۱ انعام ۱۰۲) قل اللہ خالق کل شی (پ ۱۳ الرعد ۱۱)
ذلکم اللہ ربکم خالق کل شی (پ ۲۳ المؤمن ۶۲) خلقکم والدین من لہکم
(پ ۱ البقرہ ۲۱) تمہارے اعمال کا خالق بھی وہی ایک۔ خلقکم وما تعملون (پ ۱۲
الصافات ۹۶) خلق الموت والحیوة (پ ۲۹ الملک) هل من خالق غیر اللہ
یوزقکم (پ ۲۲ الفاطر ۳)

مالک ایک:

لم یکن لہ شریک فی الملک (پ ۱۵ بنی اسرائیل ۱۱۱) ہمدہ ملکوت
کل شی (پ ۱۸ المؤمنون ۸۸) مالک الملک تؤتی الملک من تشاء (پ ۳ آل
عمران ۲۶) لا یملکون لانفسہم نفعا ولا ضرا (پ ۱۳ الرعد ۱۶)
رازق ایک:

خلقکم ثم رزقکم (پ ۲۱ الروم ۳۰) ما من دابة فی الارض الا علی اللہ
رزقها (پ ۱۲ ہود ۶) ولویسط اللہ الرزق لعبادہ لہفوا فی الارض (پ ۲۵
الشوریٰ ۲۷) وینزل لکم من السماء رزقا (پ ۲۳ المؤمن ۱۲)
قادر ایک:

ہر چیز پر قدرت رکھنے والا۔ ان اللہ علی کل شی قدير۔ نہ چاہی چیزوں پر بھی
قدرت رکھنے والا گو وہ واقع نہ ہوں۔ هو القادر علی ان یبعث علیکم عذاباً من
لوقکم (پ ۱۷ الانعام ۶۵)
اولاد دینے والا بھی وہی ایک:

یہب لمن یشاء انثاً ویہب لمن یشاء الذکور (پ ۲۵ الشوریٰ ۵۰)
حضرت جبریل نے حضرت مریم کو بطور قاصد کہا تھا۔ لاہب لک علماً زکماً (پ ۱۶)

مریم (۱۹) یہ نہیں کہ جبریل کو بیٹا دینے کی قدرت دی گئی ہے کہ جس کو چاہے بیٹا دے۔
۲۔ وہی مختار کل ہے جو چاہے کرے:

لا یسنل عما یفعل وہم یسنلون (پ ۱۷ الانبیاء ۲۳)
ان اللہ یفعل ما یشاء (پ ۱۷، الحج ۱۸) فعال لما یرید (پ ۳۰ البروج ۱۶)
ماکان لہم الخیرۃ سبحان اللہ و تعالیٰ عما یشرکون (پ ۲۰ القصص ۶۸)
یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک (پ ۲۸، التحریم)
وان تعدوا نعمة اللہ لا تحصوها (پ النحل)
۳۔ شفاعت بھی اذنِ الہی سے ہوگی:

من ذالذی یشفع عنده الا باذنه (پ ۳ البقرہ ۲۵۵)
۴۔ مافوق الاسباب اسی ایک کو پکارا جائے:
لہ دعوة الحق والذین یدعون من دونہ لا یتستجیون لہم بشی
(پ ۱۳ الرعد ۱۳)

۵۔ علم غیب اور علم محیط خاصہ باری تعالیٰ:
قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ (پ ۲۰ النمل ۶۵)
ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر وما مسنی السوء (پ ۹ الاعراف ۱۶۷)
ان اللہ قد احاط بکل شیء علما (پ ۲۸ الطلاق ۱۲) وللہ غیب السموات
والارض (پ ۱۲ ہود ۱۲۳) وعنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو (پ ۷ الانعام ۵۹)
لہ غیب السموات والارض (پ ۱۵ الکہف ۲۶) وقت قیامت کا علم صرف اسی کے پاس
قل انما علمها عند ربی (پ ۹ الاعراف ۱۸۷) ان اللہ عنده علم الساعة (پ ۲۱ لقمان ۳۳)
وما یدریک لعل الساعة تكون قریبا (پ ۲۲ الاحزاب ۶۳)
۶۔ توحید مشرکین عرب:

مشرکین کا عقیدہ توحید بھی ملحوظ رہے یہ اس کے چند ذیلی عنوان ہیں۔
۱۔ بڑا خدا ایک ہے چھوٹے خدا اس کی عطاء سے خدائی طاقتیں رکھتے ہیں اور انہیں

بڑے خدا کے قریب کر دیتے ہیں۔ مشرکین انہیں عطائی طور پر خدا مانتے تھے۔

ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفا (پ ۲۳ الزمر ۳) مشرکین انہیں ان کے لیے پکارنے کے لیے پکارتے تھے۔ یہ فوق الاسباب پکار بھی ایک عبادت ہے۔ وکانوا بعبادتهم کالمترین (پ ۲۶ الاحقاف ۶۵)

۲۔ زمین و آسمان کا پیدا کرنے والا (بڑا) خدا ایک ہی ہے۔ ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله (پ ۲۲ الزمر ۳۸) ساتوں آسمانوں اور عرش عظیم کا ایک ہی رب ہے۔ قل من رب السموات السبع و رب العرش العظيم ۵ سيقولون الله (پ ۱۸ المؤمنون ۸۷) وہ کون ہے جو آسمانوں سے پانی اتارتا ہے۔ ولئن سالتهم من نزل من السماء ماء فاحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله (پ ۲۱ التکوین ۶۲)

۳۔ بت جن بزرگوں کی یاد میں بنے وہ ادھر دھیان تک نہیں کر رہے۔ وهم عن دعائهم غافلون (پ ۲۶ الاحقاف ۵) مشرکین بت بزرگوں کی یاد میں بناتے تھے۔ حضرت ود حضرت سواع، حضرت یغوث، حضرت یعوق اور حضرت نسر کے ناموں پر بھی انہوں نے بت بنائے۔ (پ ۲۹ نوح ۲۳) سب صالحین تھے بت ان کی یاد میں بنائے گئے تھے۔

۴۔ مشرکین نے اپنے مولویوں اور پیروں کو اپنا رب بنا رکھا تھا۔ اتخذوا احبارهم و رهبانهم ارباباً من دون الله والمسيح بن مريم (پ ۱۰ التوبہ ۳۱)

۵۔ قل من رب السموات والارض (پ ۱۳ الرعد ۱۶) وہ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ آسمانوں اور زمین کا بڑا رب ایک ہی ہے۔ یہ چھوٹے خدا اس کی عطا سے خدائی طاقتیں رکھتے ہیں مشرکین میں ایسا گروہ کوئی نہیں ہوا جو اپنے ان شریکوں کو خدا کے برابر کا مانے یہ سب بڑے خدا کے بارے میں عقیدہ توحید کے دعویدار تھے۔ اور عطائی طاقتوں سے وہ ان بزرگوں کو اس کے شریک ٹھہراتے تھے۔

۶۔ فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے۔ وجعلوا الملكة الدین هم عباد الرحمن اتلوا ۱۱۱۔ اشهدوا خلقهم (پ ۲۵ الزخرف ۱۹) اصطفی البنات علی النبین ۵ مالکم کیف تحكمون (پ ۲۳ الصافات ۱۵۳)

۶۔ کتاب النبوة والرسالة

اس کے بھی چھ ذیلی ابواب ہیں۔

۱۔ نبوت انسانوں کو ہی دی جاتی ہے:

ماکان لبشر ان یوتیه اللہ الكتاب والحکم والنبوة (پ ۳ آل عمران ۷۹) ماکان لبشر ان یکلمه اللہ الا وحیاً او من وراء حجاب او یرسل رسلاً یوحی باذنه ما یشاء (پ ۲۵ الشوریٰ ۵۱)

اللہ نے انہی لوگوں میں سے رسول کھڑا کیا۔ لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسلاً من انفسہم (پ ۴ آل عمران ۱۶۴)

اللہ نے اہل مکہ میں سے ہی ان میں رسول بھیجا۔ بعث فی الامیین رسلاً منہم (پ ۲۸ الجمعہ ۲)

کیوں تعجب کرتے ہو کہ رسول انسانوں میں سے ہے۔

بل عجبوا ان جاء ہم منذر منہم (پ ۲۶ ق ۲، پ ۲۳ ص ۸) کیوں تعجب کرتے ہو کہ ہم نے وحی انہی میں سے ایک مرد پر بھیجی ہے۔ او عجبتہم ان جاء کم ذکر من ربکم علی رجل منکم لینذرکم (پ ۸ الاعراف ۶۹)

آدمیوں کو ہی رسول بنایا جاتا ہے۔ قالت لہم رسلہم ان نحن الا بشر مثلكم (پ ۱۳ ابراہیم ۸)

حضور کا اعلان کہ میں بھی بشر ہوں جیسے تم۔ ہاں مجھ پر وحی آتی ہے۔ قل انما انا بشر مثلكم یوحی الی (پ ۱۶ الکہف ۱۱۰) قل سبحان ربی هل كنت الا بشراً رسولاً (پ ۱۵ بنی اسرائیل ۶۳)

۱۔ کفار کا عقیدہ رہا کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتیں:

ابشر یہدونا لکفروا (پ ۲۸ التغابن ۶) ابشر امننا واحدا نتبعہ (پ ۲۷ القمر ۲۳) ما انتم الا بشر مثلنا (پ ۳۲ یٰسین ۱۵) ما هذا الا بشر مثلكم یا کل مما تاكلون منه (پ ۱۸ المؤمنون ۳۳) قالوا ما انزل اللہ علی بشر من شیء (پ ۷ الانعام ۹۱)

بشر کا معنی انسان ہے اس میں برائی کا کوئی پہلو نہیں:

اما ترین من البشر احداً فقولی فلن اکلم الیوم انسیا (پ ۱۶

مریم (۲۶) یہاں بشر کا ترجمہ انسان سے کیا گیا ہے۔

۲۔ حضورؐ کے فرائض رسالت:

۱۔ اللہ کا دین اور حکم لوگوں تک پہنچانا۔ بلغ ما النزل الیک من ربک (پ ۶ المائدہ ۶۷) خدا کے اترے کلام کی تفصیل بتانا۔ لتبین للناس منازل الیہم (پ ۱۴ النحل ۴۴) لوگوں کو سیدھی راہ دکھانا اور اس پر لانا۔ انک لتہدی الی صراط مستقیم (پ ۲۵ الزخرف ۵۲) لوگوں میں علمی شعور پیدا کرنا۔ یخرجہم من الظلمات الی النور اس دین کو سب دینوں پر غالب کرنا:

لیظہرہ علی الدین کلہ (پ ۱۰ التوبہ ۳۳، پ ۲۶ الفتح ۲۸، پ ۲۸ القف ۹)

ایک پاکیزہ دل جماعت قائم کرنا:

یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلمہم الکتاب والحکمۃ (پ ۴ آل عمران ۱۶۴) هو الذی بعث فی الامیین رسولاً منہم یتلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم (پ ۲۸ الجمعہ)

پوری امت کے لیے ایک اسوہ حسنہ قائم کرنا:

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لمن کان یرجو اللہ والیوم الآخر (پ ۲۱ الاحزاب ۲۱) قد کانت لکم اسوۃ حسنۃ فی ابراہیم والذین معہ (پ ۲۸ الممتحنہ ۴)

امت کو دین پر آئندہ چلنے کی راہیں بھی بتلانا:

یاایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم

(پ ۵ النساء ۵۹)

۲۔ تبلیغ رسالت تبلیغ میں ایک اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرنا:

الذین یبلغون رسالات اللہ ویخشونہ ولا یخشون احداً

(پ ۲۲ الاحزاب ۳۹)

تبلیغ دین میں اور اس کی راہ میں پیش آنے والی سختیوں پر صبر کرنے کی تلقین۔ واصبر کما صبر اولوا العزم من الرسل (پ ۲۶ الاحقاف ۳۵) بلغ ما انزل الیک

من ربك وان لم تفعل لما بلغت رسالته (پ ۶ المائدہ ۶۷)
۳۔ کفر اور نفاق دونوں سے گمراہی:

يا ايها النبي جهاد الكفار والمنافقين واغلق عليهم (پ ۱۰ التوبہ ۷۳)

۴۔ عقیدہ غالبہ رسالت:

غالبہ رسالت جو حضور کی رسالت میں پوری شان سے جلوہ افروز ہوا۔ خدا کا فیملہ کہ رسول آخر کار غالب آکر رہتے ہیں کتب اللہ لا غلبین انا ورسلی (پ ۲۸ المجادلہ ۲۱) غالبہ سے مراد دنیا میں بھی غالب آتا ہے۔ انا لننصر رسولنا والذین امنوا فی الحیوۃ الدنیا ویوم یقوم الاشہاد (پ ۲۳ المؤمن ۵۱) رسولوں کو نصرت اور غلبہ دونوں کا وعدہ دیا گیا۔ انہم لہم المنصورون وان جندنا لہم الغالبون (پ ۲۳ الصافات ۱۷۳) یا ایہا النبی حسبک اللہ ومن اتبعک من المؤمنین (پ ۱۰ الانفال ۶۳) وقل جاء الحق وزہق الباطل ان الباطل کان زہوقا (پ ۱۵ بنی اسرائیل ۸۱) قل ان ربی یقذف بالحق علام الغیوب (پ ۲۳ السباء ۲۸) بل نقذف بالحق علی الباطل لیدمغه (پ ۱۷ الانبیاء ۱۸)

لئن لم ینتہ المنافقون والذین فی قلوبہم مرض والمرجفون فی المدیۃ لنغریبنک بہم ثم لایجاورونک فیہا الا قلیلاً ملعونین (پ ۲۲ الاحزاب ۶۱)

ماکان اللہ لیلذر المؤمنین علی ما انتم علیہ حتی یمیز الخبیث من الطیب (پ ۲ آل عمران ۱۷۲)

انا فتحنالک فتحاً مبیناً (پ ۳۶ الفتح ۱۸)

اذا جاء نصر اللہ والفتح ورايت الناس یدخلون فی دین اللہ الفوجاً (پ ۳۰ النصر)

وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض۔ کما استخلف الذین من قبلہم ولیمکن لہم دینہم الذی ارتضیٰ لہم ولینبدلنہم من بعد خوفہم امنا (پ ۱۸ النور ۵۵)

۴۔ عقیدہ عصمت رسالت:

ماکان لنبی ان یغل (پ ۴ آل عمران ۱۶۱) انک لتهدی الی صراط
 مستقیم (پ ۲۵ الزخرف ۵۴) انک لعلی خلق عظیم (پ ۲۹ القلم) وما ارسلنا من
 رسول الا لیطاع باذن اللہ (پ ۵ النساء ۶۴) ولقد راودته عن نفسه فاستعصم
 (پ ۱۴ یوسف ۳۲) واللہ یعصمک من الناس (پ ۶ المائدہ ۶۷) ماضل صاحبکم
 وما غوی (پ ۱۲۷ النجم ۲)

۵۔ شان بدن رسالت:

انبیاء کے اجسام مٹی نہیں ہوتے ان میں زندگی کا کچھ اثر باقی رہتا ہے۔ حضرت
 سلیمان کے عصا کو تو کھڑا لگ گیا لیکن آپ کا جسد یکجا رہا۔ مادلہم علی موتہ الادابۃ
 الارض تا کل منساتہ (پ ۲۲ سبأ ۱۳) حضور کا بدن بھی وفات کے باوجود اسی طرح نرم
 رہا۔ اللہ تعالیٰ انبیاء کے اجسام مٹی پر حرام کر دیتے ہیں۔

۶۔ حق رسالت:

رسالت کا حق ہے کہ اس کی اطاعت کی جائے۔ وما ارسلنا من رسول الا
 لیطاع باذن اللہ (پ ۵ النساء ۶۴) اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول (النساء ۵۹) فلیحذر
 الذین ینخلفون عن امرہ (پ ۱۸ النور ۶۳) وماکان لمؤمن ولا مؤمنة اذ اقضی اللہ
 ورسولہ امر ان یکن لہم الخیرۃ من امرہم (پ ۲۲ الاحزاب ۳۶) لقد کان لکم
 فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ (پ ۳۱ الاحزاب ۲۱) من یطع الرسول فقد اطاع اللہ
 (پ ۵ النساء ۸۰) ما اتاکم الرسول فخذوہ وما نہاکم عنہ فانتہوا (پ ۲۸ الحج ۷)
 ۷۔ شان رسالت (محمدی):

یخرجہم من الظلمات الی النور (پ ۶ المائدہ ۱۶، پ ۳ البقرہ ۲۵۷) لقد
 جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیہ ما عنتم حریص علیکم بالمؤمنین رؤف
 رحیم (پ ۱۱ التوبہ ۱۲۸) وما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین (پ ۱۷ الانبیاء ۱۰۷)
 وما کان اللہ لیمدہم وانت لہم مبشراً و نذیراً و داعیاً الی اللہ ہادئاً و سراجاً منیراً (پ ۲۳ الاحزاب ۳۶) انا

ارسلناک شامداً و مبشراً و نذیراً (پ ۲۶ الفتح ۸) بطع عنهم اصبرهم
و لا اهلل التي كانت عليهم (پ ۹ الاعراف ۱۵۷) النبی اولی بالمؤمنین من
الفسهم (پ ۴۱ الاحزاب ۶) وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی (پ ۹ انفال
۱۷) ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم (پ ۲۶ الفتح ۱۰)
والله يعصمك من الناس (پ ۶ المائدة ۶۷)
اوب رسالت:

آپ کا نام لے کر آپ کو آواز نہ دو جس طرح ایک دوسرے کو بلاتے ہوں
لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً (پ ۱۸ النور ۶۳) الذين
ينادونك من وراء الحجرات اكثر هم لا يعقلون (پ ۲۶ الحجرات ۲) لا ترفعوا
اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض
(الحجرات ۲ پ ۲۶). تعزروه و توقروه (پ ۲۶ الفتح ۹) ان الله و ملائكته يصلون على
النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً (پ ۲۴ الاحزاب ۵۶)
ختم نبوت:

۸۔ قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً (پ ۹ الاعراف ۱۵۸) وما
ارسلناك الا كافة للناس (پ ۲۲ السباء ۲۸) ثم جاءكم رسول (پ ۳ آل عمران ۸۱)
نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً (پ ۱۸ الفرقان ۱) ما كان محمد ابا
احد من رجالكم ولكن رسول الله و خاتم النبيين (پ ۲۲ الاحزاب ۴۰) يا ايها الذين
امنوا اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولی الامر منكم (پ ۵ النساء ۵۹)
اس آخری دور کے لیے بھی حضور ہی اللہ کے رسول ہیں۔
واخرين منهم لما يلحقوا بهم (پ ۲۸ الجمعة ۴)

۷۔ کتاب المعجزات والكرامات

عادت زمانہ کے ٹوٹنے کو خرق عادت کہتے ہیں۔
پرندوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر سے جڑ جانا۔
فخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن

جزء ثم ادعہن یا تینک سعیا واعلم ان اللہ عزیز حکیم (پ ۳ البقرہ ۲۶۰)
یہ فعل خداوندی سے واقع ہوا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام تو قدرت خداوندی دیکھ کر اپنے دل کو مزید طمانیت دے رہے تھے۔

۲۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے آگ اپنی چمک اور ہیبت میں تو آگ ہی رہی لیکن اس کا جلانے کا عمل نہ رہا۔ آگ کی عادت جلانا ہے آگ رہے تو آگ لیکن جلانے نہ یہ اس عادت کا ٹوٹنا بطور خرق عادت ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاؤں تلے آگ خرق عادت سے ٹھنڈی ہوئی تھی

یانار کونی برداً و سلاماً علی ابراہیم (پ ۱ الانبیاء ۶۹)
۳۔ پانی اپنی سطح ہموار رکھتا ہے لیکن دریا حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنو اسرائیل کو رستہ دے دے اور اس کی خشکی کے دونوں طرف پانی کی دیواریں ہوں تو یہ خرق عادت ہے جس سے پانی کی ایک عادت ٹوٹی یہ سب فعل خداوندی سے ہوا۔ واذا فرقنا حکم البحر فانجینکم واغرقنا آل فرعون وانتم تنظرون (پ ۱ البقرہ ۵۰)

۴۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاتھ میں لوہا بطور خرق عادت نرم ہو جاتا تھا اور یہ فعل خداوندی سے تھا۔ والنالہ الحدید (پ ۲۲ السباء ۱۰) پتھر پر چھڑی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ماری فعل خداوندی سے اس سے پانی کے بارہ چشمے جاری ہو گئے۔ واذا استسقیٰ موسیٰ لقومه فقلنا اضرب بعصاک الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عینا (پ ۱ البقرہ ۶۰)

۵۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تخت بلقیس کا پل بھر میں چلا آتا علم کتاب رکھنے والے کی ایک جلی کرامت تھی قال الذی عنده علم من الكتاب انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك هذا من فضل ربی (پ ۱۹ النحل ۴۰)

۶۔ حضرت خاتم النبیین کے معجزات زیادہ علمی رہے۔ قرآن کریم ایک بے مثل کلام ہے اور حضورؐ کا معجزہ ہے۔ فاتوا بسورة من مثله (پ ۱ البقرہ ۲۳) لا یأتون بمثله (پ ۱۵ بنی اسرائیل ۸۸) قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات (پ ۱۲ ہود ۱۲) قرآن میں جو غیبی خبریں دی گئیں وہ اسی طرح پوری ہوئیں۔ (۱) رومیوں کے دوبارہ غالب آنے کی خبر (پ ۲۱ الروم)۔ (۲) حضورؐ کے کسی مرد کا باپ نہ ہونے کی خبر (پ ۲۳ الاحزاب ۴۰)

(۳) مکہ فتح ہونے کی خبر (پ ۳۰ النصر) (۴) مسلمانوں کے داخل حرم ہونے کی خبر لندن
محفل المسجد الحرام ان شاء اللہ امنین (پ ۲۶ الفتح) (۵) وللآخرۃ خیر لک
من الاولیٰ (پ ۳۰ الضحیٰ)

حضورؐ کا سفر اسراء ایک کھلا خرق عادت تھا:

من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ الذی بارکنا حولہ لنریہ
من آیاتنا (پ ۱۵ بنی اسرائیل) اس غصری زندگی میں اگلے جہان والوں سے ملاقاتیں۔
واسئل من ارسلنا قبلک من رسلنا (پ ۲۵ الزخرف ۲۵) ولقد اتینا موسیٰ
الکتاب فلا تمکن فی مریۃ من لقائہ (پ ۱۱ السجدہ ۱۳) اس قسم کے مناظر بھی معجزات
میں سے سمجھے جاتے ہیں۔

۸۔ کتاب الصحابہ

۱۔ صحابہ عام امت اور حضور اکرم ﷺ کے درمیان واسطہ ہیں۔ وہ عام احاد امت کی
طرح نہیں امت وسط ہیں اور آئندہ آنے والے تمام افراد امت کے لیے دین خداوندی کے گواہ
ہیں۔ وكذلك جعلناکم امة وسطاً لتکونوا شهداء علی الناس ویكون الرسول
علیکم شہیداً (پ ۲ البقرہ ۱۴۳) کنتم خیر امة اخرجت للناس (پ ۴ آل عمران ۱۱۰)
۲۔ پہلے صحابہ بعد کے آنے والوں کے لیے معیار ایمان ٹھہرائے گئے ہیں سو جو لوگ
مکہ کے مشکل حالات میں اسلام لائے۔ ان کے ایمان میں کوئی شک نہیں کیا جاسکتا۔

اذا قیل لہم امنوا کما امن الناس قالوا انؤمن کما امن السفہاء (پ ۱
البقرہ ۱۲۰) فان امنوا بمثل ما امنتم بہ فقد اہتدوا (پ ۱ البقرہ ۱۳۷)

۳۔ اللہ تعالیٰ نے ایمان ان کے دلوں میں بسا دیا تھا حبب الیکم الایمان وزینہ
فی قلوبکم (پ ۲۶ الحجرات ۷) اولئک الذین امتحن اللہ قلوبہم للتقویٰ (پ ۲۶
الحجرات ۳)

حضرت ابوبکرؓ کے ایمان پر گواہی ویومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ (پ ۲۱
الروم ۶) حضرت عمرؓ کے ایمان پر گواہی ان الارض یرثها عبادی الصالحون (پ ۱۷
الانبیاء ۱۰۵)

بہ ہر حال صحابہ کرامؓ کے ایمان پر گواہی دینا اللہ تعالیٰ کا مقصد ہے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں کفر و فسق اور نافرمانی سے طبعی نفرت ڈال دی تھی اور وہ گناہ سے صرف شرعاً نہیں طبعاً بھی دور کر دیئے گئے تھے۔

و كَرِهَ الْيَكْمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ (پ ۲۶ الحجرات ۷)

۵۔ سفر معراج سے پہلے ایمان لانے والے تمام صحابہ کو حضورؐ کے ایمان میں شامل بتلایا گیا۔ کل امن باللہ وملئکتہ وکتابہ ورسلہ (پ ۳، البقرہ)

۱۔ فتح مکہ سے پہلے ایمان لانے والوں کو پچھلے مل نہیں سکتے۔ لایستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئک اعظم درجۃ (پ ۲۷ الحدید ۱۰) اور وعدہ جنت کا ہر ایک صحابی سے ہے۔ وکلا وعد اللہ الحسنیٰ صحابہ سب اللہ کی رضا پا چکے اور وہ خود اس سے راضی ہوئے رضی اللہ عنہم ورضوا عنه (پ ۱۱ التوبہ ۱۰۰)

۲۔ جو صحابہ کی راہ کے خلاف چلا وہ جہنمی ہے۔ ویتبع غیر سبیل المؤمنین نولہ ماتولیٰ و نصلہ جہنم و ساءت مصیرا (پ ۵ النساء ۱۱۵) صحابہ آپس میں لڑ بھی پڑیں تو وہ ایمان سے نہیں نکلتے۔ وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا (پ ۲۶ الحجرات ۹) ان میں جنگ سے جان چھڑانے والوں کو بھی مومن مانا گیا ہے۔ وان لفریقاً من المؤمنین لکارہون (پ ۹ الانفال ۵)

صحابہ کے دل اللہ تعالیٰ نے آپس میں جوڑ دیئے تھے۔ الف بین قلوبکم فاصبحتم بنعمتہ اخواناً (پ ۲ آل عمران ۱۰۳) والذین معہ اشداء علی الکفار رحماء بینہم (پ ۲۶ الفتح ۲۹)

۳۔ صحابہ کے عمل کو خدا نے اپنا عمل کہا۔ فلم تقتلوہم ولكن اللہ قتلہم وما رمیت اذ رمیت ولكن اللہ رمی (پ ۹ الانفال ۱۷) قرآن پاک کو عملاً صحابہ نے ایک کتاب کی شکل دی۔ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنا کام کہا۔ ان علینا جمعه (پ ۳۰ القیمہ)

۴۔ سب صحابہ جنتی ٹھہرائے گئے وکلا وعد اللہ الحسنیٰ (پ ۲۷ الحدید ۱۰) وہ جہنم کی آگ کی آہٹ تک نہ سن پائیں گے۔ لایسمعون حسیسہا (پ ۱۱ الانبیاء ۱۰۲)

۵۔ صحابہ سے عہد تربیت میں جو کمزوریاں صادر ہوئیں ان پر اللہ تعالیٰ نے ان سے عفو و کرم کا معاملہ کیا:

۱۔ ان الذین تولوا منکم یوم النقی الجمعان..... ولقد عفا اللہ عنہم

ان الله غفور حلیم (پ ۴ آل عمران ۱۵۵)

۲۔ حتی اذا فُشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِی الْاَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا اَرَاكُمْ
مَاتَحْبُونَ مِنْكُمْ مِنْ یُرِیدُ الدُّنْیَا وَ مِنْكُمْ مَنْ یُرِیدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَّفْتُ لَكُمْ عَنْهُمْ
لِیَبْلِیْكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ (پ ۴ آل عمران ۱۵۲)
ہاں ہم ان سب کو مومن کہا گیا ہے۔

۳۔ جَنَکَ بَدْرَی جَانِ چھڑانے والے بھی مومن ٹھہرائے گئے انہیں منافق نہ کہا ان
لَرِیْقًا مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ لَکَا رَهَوْنَ (پ الانفال ۵)

۴۔ حُضُورُکُمْ اِنْ سَے نَارَا ضَ نہ ہوں اللہ تعالیٰ نے حُضُورُکُمْ سے ان کی سفارش
کی فَا عَفَا عَنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَشَاوَرَهُمْ فِی الْاَمْرِ فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَی اللّٰهِ
(پ ۴ آل عمران ۱۵۹)

تربیت کی ان منازل سے گزرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے پوری جماعت صحابہ کو
رضی اللہ عنہم سے اپنی رضا کی خبر دی۔ وَکَفٰی بِہٖ شَرَفًا وَّ اِیْمَانًا اور ان کی پیروی کرنے
والے بھی تابعین کہلائے۔

آیت خلافت میں خلافت کا وعدہ اُن سے کیا گیا جو ایمان لائے اور انہوں نے
نیک عمل کیے۔ اس میں خلافت پانے والوں کے لیے ہجرت کا لفظ یہاں مذکور نہیں۔
وَعَدَ اللّٰهُ الدِّیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ
فِی الْاَرْضِ (پ ۱۸، النور ۵۵)

اس وقت اس بات کو عام شہرت نہ دی گئی کہ خلافت مہاجرین ہی پائیں گے اس میں
حکمت یہ تھی کہ مدینہ میں اس وقت مہاجرین و انصار دو برابر کے حلقے تھے اس وقت اس بات کو
شہرت دینا قرین مصلحت نہ تھا لیکن یہ کوئی ایسی بات بھی نہ تھی کہ جسے کہیں ذکر نہ کر دیا جائے۔
قرآن کریم میں ایک دوسری آیت خلافت میں اس کی صراحت کر دی گئی کہ
خلافت مہاجرین کو ملے گی۔

وَالَّذِیْنَ هَاجَرُوا فِی اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبُوْنَهُمْ فِی الدُّنْیَا
حَسَنَةً وَّلَا جَزَا الْآخِرَةِ اَکْبَرَ لَوْ کَانُوْا یَعْلَمُوْنَ (پ ۱۴، النحل ۴۱)
ترجمہ: اور جنہوں نے گھر چھوڑا اللہ کے واسطے بعد اس کے کہ ظلم

اُٹھایا البتہ ان کو ہم ٹھکانہ دیں گے دنیا میں اچھا اور ثواب آخرت کا تو بہت بڑا ہے اگر اُن کو معلوم ہوتا۔

یہاں لفظ لنبوئہم خلافت ارضی کی خبر دے رہا ہے۔ بنی اسرائیل میں حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کی خلافت ارضی سے کوئی ناواقف نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ان کی خلافت کے لیے یہی لفظ فرمایا ہے۔

حافظ ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) جامع البیان فی تاویل القرآن میں لکھتے ہیں:

معنی لنبوئہم، لنحلہم ولنسکنہم، لان التبوء فی کلام العرب الحلول بالمکان و النزول بہ (تفسیر ابن جریر جلد ۷، ص ۵۸۶)
ترجمہ: لنبوئہم کا معنی انہیں کسی جگہ اتارنا اور بسانا ہے کیونکہ کلام عرب میں تبوء کسی کو کسی جگہ اتارنا ہے۔

حافظ ابن جریر نے اپنی تائید میں سورۃ یونس کی یہ آیت بھی پیش کی ہے:
ولقد بوأنا بنی اسرائیل مبواً صدق (یونس: ۹۳)
ترجمہ: اور ہم نے بنی اسرائیل کو رہنے کا عمدہ ٹھکانہ دیا۔

(یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض) (پ ۲۳ ص ۲۶)

سورۃ نور میں آیت خلافت کا نشان ایمان اور اعمال صالحہ بتلائے گئے۔ ایمان ایک چھپی چیز اور فعل قلب ہے۔ اس سے کوئی آیت اللہ یہ کہہ سکتا ہے کہ اس سے کوئی کیسے پہچانا جاسکتا ہے ایمان تو ایک اندر کی بات ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں سورۃ النحل کی آیت میں اس چھپی علامت کی بجائے ایک کھلا نشان بتا دیا جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا اور وہ ہجرت ہے۔

۹۔ کتاب السیر

۱۔ حضور کے بعد اسلامی سلطنت تسلسل سے چلنے کی بشارت دی گئی۔ یہ صحابہ سے خلافت کا وعدہ تھا۔

وعد اللہ الدین آمنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض (پ ۱۸ النور ۵۵) حکم دیا گیا کہ اولی الامر مسلمانوں میں سے ہوں۔ واولی الامر

منکم (پ ۵ النساء ۵۹) (۲) ہاں اولی الامر معصوم نہیں ٹھہرائے گئے رعیت کے لوگ ان سے اختلاف کا حق رکھتے ہیں۔ فان تنازعتم فی شئ (پ ۵ النساء ۵۹) میں اس کی اجازت دی گئی۔

۲۔ اسلامی حکومت کا محور حکم ان احکم بینہم بما انزل اللہ ٹھہرایا گیا۔

(پ ۶ المائدہ ۴۹)

۳۔ اہل حکومت کے ذمہ ہے کہ وہ قومی سطح پر اسلامی نظام حیات قائم کریں۔ الدین ان مکنہم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ (عبادات) واتوا الزکوٰۃ (معاملات) وامروا بالمعروف ونہوا عن المنکر (پ ۱۱ الحج ۴۱) وہ منکرات کو روکیں۔

۴۔ انتخاب کی بناء انسانوں کے مساوی حقوق پر رکھی گئی۔ واذا حکمتہم بین الناس ان تحکموا بالعدل ان اللہ نعماء یعظکم بہ (پ ۵ النساء ۵۸)

۵۔ حکومت شوری سے چلے فیصلے کا حق سربراہ کو ہوگا۔

امرہم شورئ بینہم (پ ۲۵ الشوریٰ ۳۸) شاورہم فی الامر فاذا عزمتم لتوکل علی اللہ (پ ۴ آل عمران ۱۵۹)

۶۔ حکومت چلانے میں رائے دینا ایک امانت ہے اس کے لیے اس کے اہل لوگوں کو آگے لاؤ۔ ان اللہ یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اہلہا (پ ۵ النساء ۵۸)

۷۔ دفاعی تیاریاں جتنی بھی ہو سکیں کرو ان میں کمی نہیں کرنی۔

واعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ (پ ۱۰ الانفال ۶۰) معاہد قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جائز نہیں وان استنصروکم فی الدین فعلیکم النصر الا علی قوم بینکم و بینہم میثاق (پ ۱۰ الانفال ۷۲) معاہد قوم کو خائن پاؤ تو معاہدہ توڑ دو ان اللہ لایحب الخائنین (پ ۱۰ الانفال ۵۸)

۸۔ اسلام کا دائرہ حکومت جغرافیائی حدود کا نہیں عالمی ہے جہاں بھی بندگان خدا پر ظلم ہو اسے روکنا اسلامی اقتدار کے ذمہ ہے۔ (۱) انی جاعل فی الارض خلیفہ (پ ۱ البقرہ ۳۰) (۲) الدین ان مکنہم فی الارض (پ ۱۱ الحج ۴۱) (۳) هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ (پ ۲۵ الفتح ۲۸) (۴) لیستخلفنہم فی الارض (پ ۱۸ النور ۵۵)

۹۔ مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں کا حق ہے۔ لا یتخذوا عدوی وعدوکم
اولیاء (پ ۱۸ الممتحنہ ۱۰) لا یتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء من دون المؤمنین۔
(پ ۳ آل عمران ۲۸)

۱۰۔ زندگی بھر مستضعفین کے پیرایہ میں زندگی بسر کرنا جائز نہیں (پ ۵ النساء ۹۷)
رسالت محمدی کے ہر پہلو میں خیر غالب رہی

رشتے میں سب سے زیادہ قریب بیوی ہوتی ہے۔ اسے رفیقہ حیات کہتے ہیں۔
حضور کی بیویوں کو کہا گیا تم عام عورتوں کی طرح نہیں ہو۔ ینساء النبی لستن کاحد من
النساء ان اتقیتن (پ ۲۲ الاحزاب ۳۲) ان سے ہر رجس دور رکھا گیا اور انہیں شان
طہارت سے عزت دی گئی انما یرید اللہ لیلذب عنکم الرجس اهل البیت
ویطہرکم تطہیرا (پ ۲۲ الاحزاب ۳۳) عربی میں اہل کا لفظ مذکر ہے اس لیے یہاں
عنکم اور کم کے مذکر صیغے وارد ہوئے۔ حضرت عائشہ صدیقہ کو آسمانی برأت سے عزت دی
گئی۔ (پ ۱۸ النور ۱۵-۱۶)۔

حضور نے اپنے اہل بیت کی اس شان میں اپنی اولاد کو بھی داخل فرمایا اور انہیں
اپنے ساتھ ایک چادر تلے جمع فرمایا۔ زمانی طور پر بھی آپ کا نور رسالت آپ کی پوری
جماعت پر چمکا وہ صحابہ کہلائے اور پوری امت میں خیر امتہ شمار ہوئے ان کے بعد تابعین اور
پھر تبع تابعین خیر القرون شمار ہوئے۔ یہ زمانی طور پر آپ کے ہر پہلو میں خیر ہونے کی ایک
آسمانی شہادت ہے۔

۱۰۔ کتاب التقلید والاجتہاد

ان دونوں میں اجتہاد کو اولیت حاصل ہے مسائل کا استنباط مجتہدین ہی کر سکتے
ہیں۔ لعلمہ الدین یتستبطونہ (پ ۵ النساء ۸۳) وہ اول ہیں اور ان کے مقلدین ان
سے دوسرے درجہ میں ہیں۔ اہل علم کے مختلف درجات ہیں۔ والذین اتوا العلم درجت
(پ ۲۸، مجادلہ) جو اس درجہ علم (اجتہاد) تک نہ پہنچیں وہ ان کی بات پر چلیں۔ لیستفقہوا
فی الدین ولینذر واقومہم اذا رجعوا (پ ۱۱ التوبہ ۱۲) اہل فقہ کی یہ پیروی کوئی گناہ
نہیں یہ فطرت کا ایک تقاضا ہے کہ نہ جاننے والے جاننے والوں کی پیروی کریں۔ فطرت
ہے کہ خود علم نہ پاؤ تو علم والوں کے پیچھے چلو لو کنا نسمع او نعقل ما کنا فی اصحاب

السعير (پ ۲۹ الملک ۱۰) فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون (پ ۱۳ التحمل ۴۶)
 قرآن میں پیروی صرف انبیاء کی نہیں بتلائی گئی ان سب کی پیروی بتلائی گئی جو اللہ تعالیٰ سے
 انعام پا چکے۔ صراط الذین انعمت علیہم (فاتحہ) واتبع سبیل من انا اب الی (پ ۲۱
 لقمان ۱۵) اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم (پ ۵ النساء ۵۹)
 علم میں نسی آباء جو ہدایت یافتہ نہ ہوں ان کی پیروی نہ کی جائے قالوا حسبتا
 ما وجدنا علیہ آباءنا (پ ۷ المائدہ ۱۰۴) جو علمی آباء ہوں اور ہدایت یافتہ ہوں ان کی
 پیروی نہیں روکی گئی او لو کان اباؤہم لایعقلون شیاء ولا یہتدون (پ ۲ البقرہ ۱۷۰)
 حضرت یوسف علیہ السلام اپنے علمی آباء کی پیروی میں پہلے اور اپنی راہ عمل میں
 انہیں اپنے آباء کہہ کر ذکر کیا۔

واتبع ملتہ آبائی ابراہیم واسحق و یعقوب (پ ۱۲ یوسف ۳۸)
 اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ جن علمی آباء کی پیروی کی جائے ضروری نہیں کہ وہ اس
 دنیا میں زندہ ہوں فوت شدگان کی پیروی قرآن کریم میں کہیں ممنوع نہیں بتلائی گئی۔
 جو علماء مجتہد درجے کے عالم نہ ہوں وہ مسائل غیر منصوصہ میں کسی مجتہد کی پیروی
 میں چلیں، کسی کے علم پر اعتماد کرتے ہوئے اس کی پیروی میں چلنا اور اس سے دلائل کی پڑتال
 نہ کرنا کہ ہم میں اس کی پوری اہلیت نہیں ہے اسے قرآن کریم میں کہیں کوئی امر ممنوع نہیں
 ٹھہرایا گیا نہ اسے کہیں گناہ بتلایا گیا ہے۔

غیر مجتہد علماء اگر اپنے امام کے اجتہاد کی تائید میں کتاب و سنت سے کچھ دلائل
 پائیں تو یہ ان کا استشہاد ہے اجتہاد نہیں اور اس تائید علمی سے وہ اپنے دائرہ تقلید سے نہیں
 نکلتے۔ دائرہ تقلید امت کو ایک نظم میں رکھنے کا ایک فطری سہارا ہے۔

راہ آباء رو کہ ایں جمعیت است
 معنی تقلید ضبط ملت است

۱۱۔ کتاب الجہاد والہجرۃ

جہاد دین کے فروغ کے لیے نہیں رشد و ہدایت از خود روشن ہوتے ہیں۔ لا اکراہ
 فی الدین قد تبین الرشید من الغی (پ ۳ البقرہ ۲۵۶) اسلامی سلطنت اللہ کی بڑائی اعلاء

کھڑے الحق اور مظلوموں کو ظلم سے نجات دلانے کے لیے طاقت کا استعمال کرے۔ و مالکم
تقاتلون فی سبیل اللہ والمستضعفین من الرجال والنساء والولدان (پ ۵ النساء ۷۹)
کفر کے مجرمین کی سزا یہاں نہیں آخرت میں ملے گی اس کے علاوہ جتنے بھی
جرائم ہیں۔ ان کی روک تھام کے لیے سلطنت اسلام اپنی طاقت استعمال کرے۔ غارت
ارضی میں نیابت خداوندی اور ظلم کا سدباب مسلمانوں کے ذمہ ہے۔ انی جاعل لی
الارض خلیفۃ (پ ۱ البقرہ ۳۰) جعلکم خلفاء من بعد قوم نوح (پ ۸ الاعراف ۶۹)
جعلکم خلفاء من بعد عاد (۱ الاعراف ۴۷) جہاد کافروں اور منافقوں دونوں سے ہے۔
جہاد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم (پ ۱۰ التوبہ ۷۳) یہ ان کے پیدا کردہ مفاسد
کو روکنے کے لیے ہے اپنے مذہب کو فروغ دینے کے لیے نہیں۔

جہاں جہاد نہ کر سکو وہاں سے ہجرت کر جاؤ:

ومن یمہاجر فی سبیل اللہ یجد فی الارض مراغماً کثیراً وسعة (پ ۵ النساء ۱۰۰)
اسلام مستضعفین کی زندگی بسر کرنے کی اجازت نہیں دیتا:

ان الذین توفاهم الملائکۃ ظالمی انفسہم قالوا لیم کنتم قالوا اکتا
مستضعفین فی الارض قالوا ألم تکن ارض اللہ واسعة فتهاجروا فیہا اولئک
ماواہم جہنم وسات مصیرا۔ (پ ۵ النساء ۹۷)

۱۲۔ کتاب خلق العالم

زمین و آسمان کی پیدائش چھ دن میں خلق السموات والارض فی ستة ايام
پ ۲۱ السجدہ ۴۰) زمین دو دن میں اور دیگر چیزیں چار دن میں خلق الارض فی یومین و
قدر اقواتہا فی اربعۃ ايام (پ ۲۳ حم سجدہ ۱۰) اور سات آسمان دو دن میں فقصہن سبع
سموات فی یومین (پ ۲۳ حم سجدہ) اور آسمان سات اور زمینیں بھی اسی طرح سات خلق
سبع سموات ومن الارض مثلہن یتنزل الامر بینہن (پ ۲۸ الطلاق ۱۲) آسمان پہلے
ایک دھویں کی شکل میں فقال لہا وللارض اتیا طوعاً او کرها قالتا اتینا طائعتین
(پ ۲۳ حم سجدہ ۱۱) فرشتوں کو ہزار سال کے کام اور تدابیر سپرد کی جاتی ہیں۔ ثم یمرج الیہ
فی یوم کان مقداره الف سنۃ مما تعدون (پ ۲۱ السجدہ ۲۱) ولقد خلقنا لولکم سبع

طرائق.....وانزلنا من السماء ماءً بقدر فأسكناه في الارض (پ ۱۸)
 المؤمنون ۱۸-۱۷) يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم
 مسخرات بأمره الا له الخلق والامر (پ ۸ الاعراف ۵۴) قد خلقكم اطواراً—
 وجعل القمر فيهن نوراً وجعل الشمس سراجاً (پ ۲۹ النور ۱۶)

۲۔ انسان پہلے مٹی سے پھر پانی سے بنا بدا خلق الانسان من طين ثم جعل
 نسله من سلاله من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه (پ ۲۱ السجده) وجعلنا
 من الماء كل شيء حي..... وجعلنا في الارض رواسي ان تميد بهم وجعلنا فيها
 لججاً سبلاً (پ ۱۷ الانبياء ۳۱) خلقكم من نفس واحدة نظرية ارتقاء میں پہلا انسان
 ایک تصور نہیں کیا جاسکتا۔ وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء (پ ۲)
 النساء) ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها (پ ۲۱ الروم ۲۱)
 ليسكن اليها (پ ۹ الاعراف ۱۸۹)

۳۔ خلق الانسان من صلصال من حمأ مسنون والجآن خلقناه من قبل من
 نار السموم (پ ۱۱۳ الحجر ۳۷)

۴۔ والانعام خلقها لكم فيها دق و منافع ومنها تاكلون ولكم فيها
 جمال..... وتحمل الثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه (پ ۱۳ التحل ۷) والخيول
 والبغال والحمير لتركبوها وزينة (پ ۱۳ التحل ۸)

۵۔ وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر..... هو الذي سخر البحر
 لتأكلوا منه لحما طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها (پ ۱۳ التحل ۱۶)

۶۔ فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر
 مختلف الوانها و غرابيب سود (پ ۲۲ الفاطر ۲۷) وان لكم في الانعام لعبرة
 نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبناً خالصاً ما نفا للشاربين
 (پ ۱۳ التحل ۶۶)

۷۔ انزل لكم من الانعام ثمانية ازواج يخلقكم في بطون امهاتكم خلقاً من
 بعد خلق في ظلمات لث (پ ۲۳ الزمر ۶)

۸۔ والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه و منهم من

يمشى على رجليين ومنهم من يمشى على اربع..... يخلق الله ما يشاء

(پ ۱۸ النور ۱۵)

۱۳۔ کتاب المبدء والمعاد

۔ ویسے تو رب العالمین کے بنائے اتنے جہان ہیں کہ ان کو صرف وہی جانتا ہے وہا
یعلم جنود ربک الا هو (پ ۲۹ مثر ۳۱) لیکن اولاد آدم کی مختلف منازل یہ چار جہان ہیں۔
۱۔ عالم ارواح:

واذ اخذنا من النبیین میثاقہم ومنک ومن نوح و ابراہیم (پ ۱۱
الاحزاب ۷) واذا اخذ ربک من بنی آدم من ظهورہم ذریعتہم واشہدہم علی
انفسہم الست بریکم قالوا بلی شہدنا ان تقولوا یوم القیمة انا کنا عن ہذا
غفلین (پ ۸: الاعراف ۱۷۲)
۲۔ عالم دنیا:

انا لننصر رسلنا والذین امنوا فی الحیوة الدنیا و یوم یقوم الاشہاد
(پ ۲۳ المؤمن ۵۱) ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة (پ ۲ البقرہ ۲۰۱)
منکم من یرید الدنیا و منکم من یرید الآخرة (پ ۲ آل عمران ۱۵۲)
۳۔ عالم برزخ:

یہ وفات سے لے کر قیامت تک کا دور ہے۔ ومن وراء ہم ہرزخ الی یوم
یبعثون (پ ۱۸ المؤمنون ۱۰۰) فرعون اور اس کے ساتھ والوں کے ڈوبتے ہی ان کا برزخی
عذاب شروع ہو گیا۔ ومما خطیتہم اغرقوا فادخلوا ناراً (پ ۲۹ نوح ۲۵) ویوم
تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب (پ ۲۳ المؤمن ۳۶)

عذاب قبر حق ہے یہ قریب کا عذاب ہے اور قیامت کے بعد کا عذاب بڑا عذاب
ہے۔ ولندیقنہم من العذاب الادنی دون العذاب الاکبر (پ ۴۱ سجدہ ۲۱) ایمان
والوں کو قبر میں سوالات پر ثابت قدمی ملتی ہے۔ یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت
(پ ۱۳ ابراہیم ۲۷) ولوتری اذا لظالمون فی غمرات الموت..... الیوم تجزون
عذاب الہون (پ ۷ الانعام ۹۳)

۴۔ عالم آخرت:

قیامت سے یہ جہاں شروع ہوگا برزخ کے پردے سب اٹھ (کھل) جائیں گے دنیا کے ختم ہونے سے پہلے دنیا میں قیامت کے نشان ظاہر ہوں گے۔ ان کا بیان اشراط الساعۃ میں آئے گا۔ برزخ کے بعد آخرت ہی انسان کی آخری منزل ہے۔ اور آخرت ہی حقیقی زندگی ہے۔ ان الدار الآخرة لہی الحيوان لو كانوا يعلمون (پ ۲۱ الحکبت ۶۲) جنت اور جہنم عالم آخرت ہی کے دو حصے ہیں۔ جنت اور جہنم کی تخلیق پہلے سے ہو چکی قرآن میں اس کی خبر صیغہ ماضی سے دی گئی ہے۔ وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين (پ ۴ آل عمران ۱۲۳) فأتقوا النار التي اعدت للكافرين (پ ۱ البقرہ ۲۴) جنت اور دوزخ عالم خیال کے باغات اور گڑھے نہیں۔ یہ حسی جہان ہیں اور ان کی تخلیق ہو چکی۔ جانوروں کے لیے کوئی آخرت نہیں وہ صرف اسی لیے پیدا کیے گئے کہ انسانوں کے کام آجائیں۔ ہاں جو جانور خدا کے کام آئے ہو سکتا ہے کہ انہیں مزید عزت ملے۔

۱۴۔ کتاب اشراط الساعۃ

۱۔ نبوتوں کا سلسلہ ختم اور آخری رسول رسول خاتم ٹھہرے۔ جن کے احکام اب قیامت تک چلیں گے ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین (پ ۲۲ الاحزاب) خاتم النبیین کی تشریف آوری قیامت کا پہلا نشان ہے۔ پھر اس امت کے آخری دور میں بڑے بڑے زلزلے آئیں گے ان زلزلۃ الساعۃ ہی عظیم (پ ۱ الحج)

۲۔ قیامت کا دوسرا بڑا نشان حضرت عیسیٰ بن مریم ہیں۔ وانہ لعلم للساعۃ فلا تمنتوا بها (پ ۲۵ الزخرف ۶۱) ان کا اس امت میں پھر آنا ہوگا۔

۳۔ تیسرا بڑا نشان یہود و نصاریٰ دونوں قوموں کا مسلمانوں میں آنا اور حضرت عیسیٰ کو ان کے اپنے دور کا نبی ماننا ہے۔ وان من اهل الكتاب الا لیؤمنن بہ قبل موته (پ ۶ النساء ۱۵۹) اس کے بعد کہیں حضرت عیسیٰ بن مریم کی وفات ہوگی۔ حضرت عیسیٰ کے صحیح معنی میں عہد دی کرنے والے قیامت تک رہیں گے۔ اور شریعت میں یہ حضرت خاتم النبیین کے ہی عہد ہوں گے کیوں کہ حضرت عیسیٰ خود بھی اس وقت شریعت محمدی پر ہی عمل پیرا ہوں گے

وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة (پ ۳ آل عمران ۵۵) ان کی پیروی کا قیامت تک ہونا یہ ان کے قیامت سے پہلے یہاں دوبارہ ظہور کی خبر ہے اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ بن مریم کو تورات، انجیل کے علاوہ قرآن و سنت کی تعلیم سے بھی ہمراہ کریں گے۔ وعلّمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل (پ ۳ آل عمران ۱۸)

۴۔ دابة الارض کا ظہور اخرجنا لهم دابة الارض تكلمهم (پ ۲۰ النمل ۸۲)

۵۔ سد ذوالقرنین ٹوٹے گی اور یاجوج ماجوج نکلیں گے۔ قالوا يا ذا القرنين ان ياجوج وماجوج مفسدون في الارض (پ ۱۶ الکہف ۹۴)

حتی اذا فتحت یاجوج وماجوج وهم من کل حدب ينسلون

(پ ۱۷ الانبیاء ۹۶)

۶۔ حضرت اسرائیل صور پھونکیں گے۔ و نفخ فی الصور فاذا هم من الاجداث الی ربهم ينسلون (پ ۲۳ یسین) یہاں نفخ ماضی مضارع کے معنی میں ہے۔

۱۵۔ کتاب الاموال

ذرائع حصول مال

انسان کو اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے مال درکار ہے انسان کے پاس مال کن راہوں سے آتا ہے۔ ان میں اسلام کی یہ جائز صورتیں ہیں۔

۱۔ محنت مزدوری سے لوشت لا اتخذت علیہ اجرا (پ ۱۶ الکہف ۷۷)

۲۔ ملازمت سے قال اجعلنی علی خزائن الارض انی حفیظ علیم

۳۔ تجارت سے احل اللہ البیع وحرم الربوا (پ ۲ البقرہ ۲۷۵)

۴۔ وراثت سے ولكل جعلنا موالی مما ترک الوالدان والاقربون

۵۔ لقطہ وہ چیز جو رستہ میں پڑی ملے اور تم اٹھا لو اور اس کا مالک معلوم نہ ہو والقوہ فی غیبت الحب يلتقطه بعض السیارة ان کنتم لاعلین (پ ۱۲ یوسف ۱۰) یہاں اس کے لیے لفظ لقطہ وارد ہے۔

- کسی کے بہ اور خیرات سے
- ۶- دیکار سے احل لکم الطیبات وما علمتم من الجوارح (پ ۶ المائدہ ۴)
- ۷- چلنے دریاؤں یا کھلے عام خود رو درختوں سے
- ۸- خاص عطاء خداوندی سے جیسے بنی اسرائیل پر من و سلوی اترتا رہا (پ ۹ الاعراف ۱۶۰) یا حضرت مریم کے پاس خلاف موسم پھل آتے رہے۔ (پ ۳ آل عمران ۳۷)
- ۹- اپنی زمین کی پیداوار اور معدنیات ہے۔
- ۱۰- اپنے چوپائیوں کا دودھ وان لکم فی الانعام لعبارة (پ ۱۳ النحل: ۶۶)
- ۱۱- قرض سے۔

۱۶- کتاب الصدقات:

الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده وياخذ الصدقات
(پ ۱۰ التوبہ: ۱۰۴)
ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء (البقرہ: ۲۷۱)
لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذی (البقرہ: ۲۶۳)
يمحق الله الربوا ويربي الصدقات (البقرہ: ۲۷۶)
والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم (پ ۲۹ المعارج ۳۳-۳۵)
وفي اموالهم حق للسائل والمحروم (پ ۲۶ الذاریات ۱۹)
انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمولفۃ قلوبہم
وفي الرقاب والغارمین وفي سبیل اللہ وابن السبیل فریضۃ من اللہ (پ ۱۰ التوبہ: ۶۰)

۱۷- کتاب المعیشت

زمین کی پیداوار میں ہر ایک کا ایک فطری حق ہے۔ جو اللہ نے خلق لکم ما فی
الارض جمیعاً (پ ۱ البقرہ ۲۹) لیکن اس لیے کہ لوگوں میں کسی طرح کوئی فساد واقع نہ ہو
درجہ معیشت سب کا ایک سا نہ رکھا گیا۔ نحن قسمنا بینہم معیشتہم فی الحیوۃ
الدنیا (پ ۲۵ الزخرف ۳۲) واللہ فضل بعضکم علی بعض فی الرزق (پ ۱۲
النحل ۷۱) عورتوں کا خرچہ ان کے مردوں کے ذمہ رہا۔ الرجال قوامون علی النساء
وبما انفقوا من اموالہم (پ ۵ النساء ۳۴) وعلی المولود له رزقهن وكسوتهن

(پ ۲ البقرہ ۲۲۸) اہل ثروت کے مال میں غریبوں کا بھی حق ہے۔ و فی اموالہم حق معلوم للسائل والمحروم (پ ۲۶ الذاریات) ماذا ینفقون قل العفو (پ ۲ البقرہ ۲۱۹) دوسرے کا جو مال اچانک بلا محنت میسر آئے وہ جو ہے۔ اور جو مال اپنی جنس میں کمی بیشی سے لیا جائے وہ سود ہے۔ احل اللہ البیع وحرم الربوا (پ ۲ البقرہ ۲۷۵) اللہ ینہدکم عن ذلک لعلکم توفون (پ ۲ البقرہ ۲۷۵) یا کلون الربوا لایقومون الا کما یقوم الذی یتخبطہ الشیطن من المس (پ ۲ البقرہ) کوئی ایسا مالی نظام جس سے امیر، امیر تر ہوتے جائیں اور غریبوں کو اس سے عملاً کوئی فائدہ نہ ملے وہ نظام ہے جس میں دولت چند سرمایہ داروں میں تقسیم ہو کر رہ جاتی ہے یہ اسلامی مالی نظام نہیں ہے۔ کی لایکون دولة بین الاغنیاء منکم (پ ۲۸ الحشر)

۱۸۔ کتاب المعاشرت

اس کے دس ذیلی عنوان ہیں۔

۱۔ ماں باپ کے حقوق:

۱۔ ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا لا تعبدون الا اللہ وبالوالدین احساناً (پ ۵ النساء ۳۶) لا تشرکوا بہ شیاء وبالوالدین احساناً (پ ۱ البقرہ ۸۳) والدین کے شکر گزار ہو کر رہو۔ ان اشکر لی ولوالدیک (پ ۲۱ لقمان ۱۳) والدین سے مقابلے کی گفتگو نہ کرو۔ لا تقل لہما اف ولا تنہرہما (پ ۱۵ بنی اسرائیل) ووصینا الانسان بوالدیہ حسناً (پ ۲۰ العنکبوت ۸)

۲۔ اولاد کے حقوق:

والوالدات یرضعن اولادہن (پ ۲) وعلى المولود له رزقهن وکسوتهن (پ ۲ البقرہ ۲۳۳) ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک ولا تبسطها کل البسط فتقعد ملوماً محسوراً (پ ۱۵ بنی اسرائیل ۳۹) ولا تقتلوا اولادکم خشية املاق نحن نرزقہم وایاکم (پ ۱۵ بنی اسرائیل ۳۱) یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین (پ ۲ النساء ۱۱)

بیٹیاں کافروں کے نکاح میں نہ دو۔ ولا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا

(پ ۲ البقرہ ۲۲۱)

۳۔ خاوند بیوی کے حقوق:

دونوں کو ایک دوسرے کی پردہ پوشی کرنی چاہیے۔ تم ان کے لیے پردہ ہو دو تمہارے لیے پردہ ہیں۔ ہن لباس لکم وانتم لباس لهن (پ۲ البقرہ ۱۸۷) عورتوں کا خرچہ مردوں کے ذمہ وبما انفقوا من اموالہم (پ۵ النساء ۲۳) بچوں کو دودھ پلانے والی ماؤں کا خرچہ بھی باپ کے ذمہ وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن (پ۲ البقرہ ۲۳۳) عورتوں کو وہاں بساؤ جہاں خود رہو اسکنوہن من حیث مسکنتم من وجدکم (پ۲۸ الطلاق ۶)

خاوند بیوی ایک ہی دین پر ہونے چاہئیں۔ ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمن ولامہ مؤمنۃ خیر من مشرکۃ ولواعبجتکم (پ۲ البقرہ ۲۲۱) فان علمتموہن مؤمنات فلا ترجعوهن الی الکفار لان حل لہم ولا ہم یحلون لهن (پ۲۸ الممتحنہ ۱۰)

۴۔ مسلم سوسائٹی کے حقوق:

مسلمان دوسرے مسلمان پر سلام ڈالے اور وہ اس سے بہتر پیرائے میں اسے سلام کا جواب دے۔ واذا حیتم בתحیۃ فحیوا باحسن منها (پ۵ النساء ۸۶) جو تمہیں سلام کرے اسے نہ کہو کہ تو مومن نہیں (تو صرف مسلمان ہے) ولا تقولوا لمن القی الیکم السلام لست مؤمننا (پ۵: النساء ۹۴)

سب مسلمانوں کو بھائی سمجھو انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بین اخویکم (پ۲۶ الحجرات ۱۰) وان طائفان من المؤمنین قتلوا فاصلحوا بینہما (پ۲۶ الحجرات ۹)

مسلم سوسائٹی میں عورتوں کا مقام

بیوہ عورتوں کے حقوق:

وانکحوا الایامی منکم والصالحین من عبادکم وامائکم ان یکونوا فقراء یرغہم اللہ من فضلہ (پ۱۸ النور ۳۲)

۷۔ حکمرانوں کا حق رعیت پر اور رعایا کا حکمرانوں پر: یاایہا الدین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم (پ۵

النساء ۵۹) حکومت ملے تو زمین پر اقرار ربوبیت کا نظام جاری کریں غریبوں کو ان کی ضروریات مہیا کریں عوام میں اقامت معروقات اور رد منکرات کی فضا قائم کریں۔ اللہ المنکر (پ ۱۷ الحج ۳۱)
۸۔ التزام مجالس الخیر۔

لا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین (پ ۷ الانعام ۶۸) واصبر
نفسک مع الذین يدعون ربهم بالغداة والعشی (پ ۱۵: الکہف ۳۸) ولا تطرد
الذین يدعون ربهم بالغداة والعشی (پ ۷ الانعام ۵۲)
۹۔ اجتناب از ولایت اغیار:

لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين إلا ان
تقوا منهم تقاه (پ ۳ آل عمران ۲۸)
۹۔ مستضعفین کی زندگی میں رہنا:

ان الذین تولاهم الملئكة ظالمی انفسهم قالوا فیم كنتم قالوا كنا
مستضعفين فی الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فیها (پ ۵
النساء ۹۷)

۱۹۔ کتاب اعمال القلب

تصوف کا موضوع ہی دل کے اعمال ہیں۔ شیخ تصوف وہی ہے جو ستر شدین
کے دلوں پر محنت کرے۔ آنکھیں صرف ظاہری نہیں دل کی بھی آنکھیں ہوتی ہیں اور دل
کے بھی بیٹا اور ناپیتا لوگ ہوتے ہیں۔ لا تعمی الابصار ولكن تعمی القلوب الہی فی
الصدور (پ ۱۷ الحج ۳۶) بل دان علی قلوبہم (پ ۳۰ المطففین ۱۳) فرائض رسالت
میں تزکیہ قلب کی محنت بھی رکھی گئی ہے۔ معلو علیہم آیاتہ ویزکیہم (پ ۲ آل
عمران ۱۶۴) معلو علیہم الکتاب والحکمة ویزکیہم اچھی صحبت میں رہنے کی تلقین کی گئی۔
لا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین (پ ۷ الانعام ۶۸) واصبر لنفسک مع

الذین يدعون ربهم بالغداة والعشي (پ ۱۵ الکہف ۲۸) غلط لوگوں کے ہاں جانے سے پرہیز کی راہ بتائی گئی۔ لا تقم فیہ ابدآ (پ ۱۰ التوبہ ۸۵) اللہ کے حضور قلب سلیم لے کر آئیں الا من اتى الله بقلب سليم (پ ۱۹ الشعراء ۸۹) ایمان لانے کے باوجود توبہ کا سبق اذا جاءك المؤمنات يبایعنك (پ ۳۸ الممتحنہ ۱۳) اللہ کی دوستی میں آنے والوں کی ہر خوف اور حزن سے حفاظت ہوتی ہے۔ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (پ ۱۱ یونس ۶۲) اس دنیا میں علم لدنی کے حاملین بھی ہوتے ہیں۔ علمناہ من لدنا علما (پ ۱۵ الکہف ۶۵)

۲۰۔ کتاب الانبیاء

۱۔ قرآن کریم میں کئی سورتیں نبیوں کے نام سے ہیں جیسے سورہ نوح، سورہ ہود، سورہ یونس، سورہ یوسف، سورہ ابراہیم، سورہ محمد لیکن ان انبیاء کا تذکرہ صرف ان سورتوں میں نہیں قرآن کریم کی کئی دوسری سورتوں میں بھی ملتا ہے۔ سو ان سورتوں کو صرف ان نبیوں پر بند نہ رکھا جائے۔

۲۔ سب نبی ایک جیسے نہیں بعض کو بعض پر فضیلت حاصل ہے۔ تلک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض (پ ۳ البقرہ) ولقد فضلنا بعض النبیین علی بعض (پ ۱۵ الاسراء ۵۵) لیکن نوعاً سب انسان تھے نہ کوئی خدا ہوا نہ خدا کا بیٹا سب پیغمبروں نے اپنے اپنے وقت میں اپنی بشری نوع کا اقرار کیا۔ قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن علی من يشاء من عباده (پ ۱۳ ابراہیم ۱۱) حضورؐ نے بھی فرمایا ما كنت بدعاً من الرسل (پ ۲۶ الاحقاف ۹) سب پیغمبروں کا اقرار کہ غیب جاننے والا صرف ایک اللہ ہے۔ یوم یجمع الله الرسل فیقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا انک انت علام الغیوب (پ ۷ المائدہ ۱۰۹)

حضورؐ بھی اسی دین کی راہ بتاتے رہے جو پہلے پیغمبروں کا تھا گو آپؐ کی شریعت اپنا تھی۔ اولئک الذین ہدی اللہ فبہداهم القتدہ (پ ۷ الانعام ۹۰) سب پیغمبر معصوم رہے خیال ہے کسی سے کوئی خیانت سرزد ہو۔ ما کان لنبی ان یغل (پ ۴ آل عمران ۱۶۱)

۳۔ انبیاء میں کچھ پیغمبر خاص طور پر اولوالعزم معروف ہوئے۔ واعتبر کما صبر

الوا العزم من الرسل (پ ۲۶ الاحقاف ۳۵)

صرف دو پیغمبر ایسے ہوئے جو آسمانوں میں کچھ عرصہ حیات غنصری سے سب سے
اس آیت میں ان دونوں کا ذکر ہے۔ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم

۴۔ قرآن کریم میں بعض پیغمبروں کا ذکر ہے۔ اور بعض کا نہیں منہم من قصصہ
علیک و منہم من لم نقصصہم علیک (پ ۶، النساء ۱۶۴) قرآن کریم میں مختلف
انبیاء کے مختلف قسم کے وقائع مذکور ہوئے ان میں اس امت کو یہ راہ دکھلائی تھی کہ تم پر اس
دنیا میں جو جو حالات آئیں ایسے حالات پہلے بھی ہوتے رہے قرآن کریم نے ان کے
واقعات کو اپنے اندر سمو کر ان میں آئندہ کی اقوام کے لیے نمونہ بتلایا گیا سو اس پہلو سے
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ ان سب کی زندگیوں کی ایک جامع سیرت ٹھہری۔
قد کانت لکم اسوة حسنة فی ابراهیم والذین معه (پ ۲۸ الممتحنہ ۴) انبیاء کی معیت
میں ہونا ہی ان کے ایمان کا روشن نشان اور اس کی کامل برہان ہے۔ محمد رسول اللہ
والذین معه اشداء علی الکفار رحماء بینہم (پ ۲۶ الفتح ۲۹)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قربانی کو آئندہ آنے والوں کی ایک راہ بتلایا گیا۔
وترکنا علیہ فی الآخِرین (پ ۲۳ الصافات ۱۰۸) حضرت موسیٰ اور ہارون کی راہ بھی
صراط مستقیم بتلائی گئی وھدینا ھما الصراط المستقیم وترکنا علیہما فی الآخِرین
(۱۱۹) سب پیغمبروں کا طریق صراط مستقیم بتلایا گیا مسلمان اسی پر چلنے کی ہر نماز میں خدا سے
دعا کرتے ہیں۔ قرآن کریم میں نبیوں کے ساتھ صدیقین، شہداء اور صالحین بھی اسی راہ میں
بتلائے گئے جسے صراط مستقیم کہتے ہیں اور مسلمانوں کو یہ دعا سکھلائی گئی ہے اے اللہ ہمیں
ان سب کی راہ پر چلا سو دین سب انبیاء کا ایک رہا ہے۔ گو ان کی شریعتیں اپنی اپنی رہیں۔
لکل جعلنا منکم شرعة ومنہاجا

۵۔ پیغمبر ایسے بھی ہوئے جنہیں اپنی شریعت دی گئی جیسے شریعت موسیٰ شریعت محمدی
اور ایسے بھی ہوئے جنہیں کسی پہلی شریعت پر رہنے کا حکم دیا گیا شریعت کی رو سے یہ بھی
پیغمبر ہیں۔ اور صاحب شرع ہیں گو صاحب شرع جدید نہیں۔ کتنے ہی نبی ہوئے جو اپنے
اپنے دور میں تورات کے مطابق فیصلے دیتے رہے۔ کیا انہیں بغیر شریعت کہا جائے گا؟ نہیں

سورہ بقرہ صاحب شریعت رہا ہے۔ پہلی شریعت سے ہو یا نئی شریعت سے۔ اسے شرع ہی مانا جائے گا۔

انا انزلنا التوراة فیہا ہدی ونور یحکم بہا النبیون (پ ۹ المائدہ ۴۴)
حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے پہلے دور میں اپنی شریعت کے مطابق حکم کرتے رہے پھر جب وہ دور محمدی میں اتریں گے تو وہ اس دور کی رو سے شریعت محمدی کے مطابق عمل کریں گے اللہ تعالیٰ نے انہیں کتاب وسنت کی تعلیم اسی لیے دی کہ آپ اپنے شریعت محمدی کے اس دور میں اس کے مطابق عمل کریں۔

مختلف انبیاء کے وقائع اور نصائح پورے قرآن میں مختلف مقامات پر پھیلے ہوئے ہیں یہ کسی ایک سورت میں بند نہیں قرآن کی اس رحمانی ترتیب کو ہم کسی طرح اپنی ترتیب میں نہیں لاسکتے۔ تاہم ایک اجمالی نظر میں ہم ان کے ذکر کے بعض مواقع قرآن پاک سے یہاں ذکر کیے دیتے ہیں۔

قرآن کریم میں مذکور انبیاء کرام علیہم السلام

حضرت آدم علیہ السلام

پ ۱: البقرہ ۲۱، ۲۳، ۳۳، ۳۵، ۳۷

پ ۸: الاعراف ۱۱، ۱۹، ۲۶، ۳۱، ۳۵، ۱۷۲

پ ۱۶، طہ ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۲۰، ۱۲۱

پ ۳ آل عمران ۲۳، ۵۹، پ ۱۶: الاسراء ۶۱، ۷۰

حضرت نوح علیہ السلام

پ ۱۲ ہود ۲۵، ۳۲، ۳۶، ۴۲، ۴۵، ۴۶، ۴۸، ۸۹

پ ۱۹: الشعراء ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۱۶، پ ۲۹ نوح ۱، ۲۱، ۲۶

پ ۸ الاعراف ۵۹، ۶۰، پ ۱۵: الاسراء ۳، ۱۷

پ ۲۳ الصافات ۷۵، ۷۹

پ ۲۴ المؤمن ۵، ۳۱

حضرت ادریس علیہ السلام

پ ۱۶ مریم ۵۶، پ ۱۷: الانبیاء ۸۰

حضرت ہود علیہ السلام

پ ۱۲، ہود ۵۰، ۵۳، ۵۸، ۶۰، ۸۹

پ ۷ الاعراف ۶۵، پ ۱۹: الشعراء ۱۲۲

حضرت صالح علیہ السلام

پ ۱۲، ہود ۶۱، ۶۲، ۶۶، ۸۹

پ ۸: الاعراف ۷۳، ۷۵، ۷۷، پ ۱۹: الشعراء ۱۲۲

حضرت ابراہیم علیہ السلام

پ ۱: البقرہ ۱۲۳، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۳۰، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۴۰، ۱۵۸، ۱۶۰

پ ۳ آل عمران ۳۳، ۳۵، ۶۷، ۶۸، ۸۴، ۹۵، ۹۷

پ ۵ النساء ۵۲، ۱۲۵، ۱۶۳

پ ۷: الانعام ۷۴، ۷۵، ۸۳، ۱۵۱

پ ۱۲ ہود ۶۹، ۷۴، ۷۵، ۷۶

پ ۱۷: الانبیاء ۵۱، ۶۰، ۶۲، ۶۹

پ ۱۶ مریم: ۴، ۳۶، ۵۸

پ ۱۷، الحج ۲۶، ۴۳، ۷۸

پ ۲۳ الصافات ۸۳، ۱۰۴، ۱۰۹

پ ۱۰: التوبہ ۷۰، ۱۱۴، پ ۱۴: النمل ۱۲۰، ۱۲۳

پ ۱۲، یوسف ۶، ۳۸، پ ۱۹: العنکبوت ۱۶، ۳۱

پ ۱۳: ابراہیم ۳۶

حضرت لوط بن ہاران علیہ السلام

پ ۷: الانعام ۸۶، ۹۰، پ ۸: الاعراف ۸۰، ۸۴

پ ۲۰: العنكبوت ۲۸، ۳۰، ۳۳، ۳۵

پ ۱۲: هود، ۷۴، ۸۳، پ ۱۹: الشعراء، ۱۶۰، ۱۷۳

پ ۱۴: الحجر، ۵۸، ۷۷ پ ۲۷: الذاریات ۳۲، ۳۷

پ ۲۸: التمریم، ۱۰، پ ۱۷: الانبیاء، ۷۴، ۷۵

پ ۲۳: الصافات ۱۳۳، ۱۳۸

حضرت اسماعیل علیہ السلام

پ ۱: البقرہ ۱۲۵، ۱۲۹

پ ۲۳: الصافات ۱۰۱، ۱۰۷

پ ۱۷: الانبیاء ۵۸، پ ۱۶: مریم ۵۴، ۵۵

پ ۷: الانعام ۸۶، ۹۰ پ ۲۳ ص ۲۸

حضرت اسحاق علیہ السلام

پ ۱: البقرہ ۱۳۳، پ ۷: الانعام ۸۴، ۹۰

پ ۱۲: هود، ۷۱، پ ۲۳ ص ۴۵، ۴۰

پ ۱۷: الانبیاء ۷۲، ۷۳، پ ۲۳: الصافات ۱۱۲، ۱۱۳

حضرت یعقوب علیہ السلام

پ ۱: البقرہ ۱۳۲، پ ۴: آل عمران ۹۳

پ ۱۲، یوسف ۸۴، ۱۰۱، پ ۱۷: انبیاء ۷۲، ۷۳

پ ۲۳، ص ۴۵، ۴۷، پ ۲۳: المؤمن ۳۳

حضرت یوسف علیہ السلام

پ ۱۲، یعلمک من تاویل الاحادیث ۶

پ ۱۲: لقد کان فی یوسف و اخوته آیات للسائلین

ولما بلغ اشدہ اتیناه حکماً و علماً ۲۲

قال رب السجن احب الی مما یدعوننی الیه ۳۳

واتبعت ملة اباءى ابراهيم واسحق ويعقوب ۳۷

ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه ۲۳

حضرت شعیب علیہ السلام

پ ۸: الاعراف: ۸۵، ۹۳، پ ۱۲: ہود: ۸۳، ۹۵

پ ۱۳: الحجر: ۷۸، ۷۹، پ ۱۹: الشعراء: ۱۷۶، ۱۸۹

پ ۲۰: العنکبوت: ۳۶، ۳۷

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت موسیٰ کی والدہ کی شان

وربطنا علی قلبها (پ ۲۰ القمص ۱۰)

واو حینا الی ام موسیٰ (پ ۲۰ القمص)

اذ او حینا الی امک ما یوحیٰ (پ ۱۶ طہ: ۲۸)

فخرج منها خائفاً یترقب (پ ۲۰ القمص)

ولما ورد ماء مدین وجد علیہ امة من الناس یسقون (پ ۲۰ القمص)

واصطبتک لنفسی (پ ۱۶ طہ)

وانا اخترتک فاستمع لما یوحیٰ (پ ۱۶ طہ)

فذا انک برہا نان من ربک (القصص)

واحلل عقدہ من لسانی (طہ)

لا تخف انی لا یتخاف لدی المرسلون (پ ۱۹: النمل ۷)

فلانکن فی مربیۃ من لقائہ (پ ۲۱ السجدہ: ۲۳)

قال قد اجیبت دعوتکما (پ ۱۱ یونس: ۸۹)

فلو جس فی نفسہ خیفۃ موسیٰ (طہ)

پ ۹: الاعراف: ۱۰۳، ۱۵۷

پ ۱۹: الشعراء: ۱۰، ۶۶ (فرقان ۳۵)

پ ۳۰: النازعات ۱۵

ذکر قارون پ ۲۰، القصص ۷۶، ۸۲، پ ۳۰ العنکبوت ۳۹، پ ۲۳، المؤمن ۳۶

فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحاً (پ ۲۰ القصص)
 ذكر فرعون ولقد أرسلنا موسى إلى فرعون وهامان وقارون
 (پ ۲۳ المؤمن ۲۳)

حضرت ہارون علیہ السلام

وقال موسى لاختيه هارون اخلفني في قومي واصلح (پ ۹: الاعراف)
 واجعلي لي وزيراً من اهلي هارون اختي (پ ۱۶، طه ۳۰)
 ووهبنا له من رحمتنا اخاه هارون نبياً (پ ۱۶، مريم ۵۳)

حضرت داود علیہ السلام

ولقد اتينا داود منا فضلاً والناله الحديد (پ ۲۲ اسراء: ۱۰)
 وقتل داود جالوت (پ: البقره ۲۵۱)
 واذكر عبدنا داود (پ ۲۳ ص ۱۷، ۲۶)
 واتينا داود زبوراً (پ ۶: النساء ۱۶۳)

لعن الذين كفروا على لسان داود وعيسى ابن مريم
 (پ ۶: المائدہ ۷۸)

حضرت سليمان علیہ السلام

واتينا داود و سليمان علماً و ورث سليمان داود. (پ ۱۹: النمل: ۱۵)
 وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس و الطير. (پ ۱۹: النمل: ۱۷)
 ماتلوا الشياطين على ملك سليمان. (پ: البقره ۱۰۲)

حضرت يونس علیہ السلام

وذا النون اذ ذهب مغاضباً (پ ۱۷: الانبياء ۸۷)
 ولا تمكن كصاحب الحوت (پ ۲۹: القلم: ۳۸)
 اذابق الى الفلك المشحون فساهم (پ ۲۳ الصافات ۱۳۰)
 فنفعها ايمانها الا قوم يونس (پ ۱۱، يونس ۹۸)

حضرت ايوب علیہ السلام

واذكرنا عبدنا ايوب اذ نادى ربه اني مسني الشيطان (پ ۲۳، ۳۱)

انی مسنی الضرو انت ارحم الراحمین فاستجبنا له (پ ۱۷: الانبیاء ۸۲)

حضرت زکریا علیہ السلام

هنالك دعا زکریا ربه (پ ۳ آل عمران)

انبتۃ نباتاً حسناً وکفلها زکریا (پ ۳ آل عمران ۳۷)

واذکر اذ نادى ربه رب لا تدرنی فرداً (پ ۱۷: الانبیاء ۸۹)

حضرت یحییٰ علیہ السلام

یا یحییٰ خذ الکتاب بقوة واتیناه الحکم صبیا (پ ۱۶ مریم: ۱۳)

لم نجعل له من قبل سمیاً (پ ۱۶: مریم ۷)

حضرت الیسع علیہ السلام

واسمعیل والیسع و یونس ولوطاً (پ ۷: الانعام ۸۶)

واذکر اسمعیل والیسع وذا الکفل (پ ۲۳: ص ۳۸)

حضرت الیاس علیہ السلام

وان الیاس لمن المرسلین (پ ۲۳ الصافات ۱۳۲)

وزکریا و یحییٰ و عیسیٰ و الیاس (پ ۷: الانعام ۸۵)

حضرت ذوالکفل علیہ السلام

واسمعیل و اذریس و ذاکفل (پ ۱۷: الانبیاء ۸۵)

الیسع و ذاکفل و کل من الاخیار (پ ۲۳ ص ۳۸)

حضرت عزیر علیہ السلام

اوکا لذلّی مرّ علی قریة و هی خاویة علی عروشها (پ ۲: البقرة: ۲۵۹)

وقالت اليهود عزیر ابن الله (پ ۱۰ التوبة: ۳۰)

حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام

واذ قالت الملئکة یا مریم ان الله اصطفاک (پ ۳ آل عمران ۴۲)

وقولهم انا قتلنا المسيح عیسیٰ ابن مریم رسول الله (پ ۶: النساء: ۱۵)

الما المسيح عیسیٰ بن مریم رسول الله وکلمته (پ ۶: النساء: ۱۷۱)

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم (پ: ۶؛ المائدہ: ۷۲)
 ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل (پ: ۶؛ المائدہ: ۷۵)
 لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم
 (پ: ۶؛ المائدہ: ۷۸)

واذ علمك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل (پ: ۷؛ المائدہ: ۱۱۰)
 والله لعلم للساعة فلا تمترن بها (پ: ۲۵؛ الزمر: ۶۱)

مصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي.
 (پ: ۲۸؛ القف: ۶)

فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين (پ: ۲۸؛ القف: ۶)
 واويناها الى ربوة ذات قرار ومعين (پ: ۱۸؛ المؤمنون: ۵۰)

علماء اسلام نے انہیں تاریخی طور پر اپنے ذخیرہ علم میں لانے کے لیے اور پچھلی
 قوموں کے عروج و زوال کے واقعات کو اگلی نسلوں تک پہنچانے کے لیے اس پر مستقل
 کتابیں لکھی ہیں۔ اس پر دیوبند کے مشہور عالم حضرت مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی کی کتاب
 قصص القرآن ایک تحقیقی کتاب ہے۔ جسے ہم بجا طور پر کتاب الانبیاء بھی کہہ سکتے ہیں۔
 تاہم یہ صرف ان انبیاء پر مشتمل ہے جو قرآن میں مذکور ہوئے اور بہت سے وہ ہیں جن کا
 ذکر قرآن کریم میں نہیں ملا۔ یہ کہنا کہ ان سب کے وقائع حیات حضور اکرمؐ کو بتا دیئے گئے
 تھے۔ یہ قرآن کریم کی اس آیت کے خلاف ہے۔ ومنہم من لم نقصصہم علیک۔
 (النساء: ۱۶۴) اس پر ہم اس کتاب الانبیاء کو ختم کرتے ہیں یہ ان میں ابواب میں آخری باب
 ہے جس میں ہم نے قرآن کریم کے مختلف مضامین کو اس کے مختلف مقامات سے اکٹھا کر
 کے انہیں ایک مضمون وار ترتیب دی ہے۔

قرآن کریم اصولاً کتاب ہدایت ہے قرآن پاک میں اسے حدی للمؤمنین کہا
 گیا ہے اس کی ۶۶۶۶ آیات میں سے صرف ۵۵۰ کے قریب آیات احکام ہیں قرآن
 کریم میں جگہ جگہ ہستی باری تعالیٰ، صفات الہیہ، قدرت خداوندی، یوم آخرت، معاد،
 جنت و جہنم، مطالعہ کائنات اور انبیاء سابقین کے نصیحت آمیز واقعات ایسے ہزاروں میں
 ملتے ہیں کہ دل فکر آخرت اور اللہ رب العزت کی طرف کھینچے چلے جاتے ہیں۔ اس پہلو

سے یہ کتاب ہدایت ہے اور اس پہلو سے یہ ترتیب خود ایک معجزہ دکھائی دیتی ہے۔ ہفت اقلیم اس کی برابری نہیں کر سکتے۔ شریعت ان آیات میں ضمناً ملتی ہے اصولاً قرآن کریم پیرایہ ہدایت میں ہے یہ پیرایہ اسباق میں نہیں۔ یہ صرف درس و تعلیم کے لیے ہم نے انہیں ان بیس ابواب میں منتقل کیا ہے۔

فقہاء کرام نے فقہ کی کتابوں میں اس کتاب ہدایت کو شریعت کے خاکوں میں اتارا ہے اور ظاہر ہے کہ قرآن کریم کے درسی مقاصد کے لیے یہ ہمیشہ سے ایک انسانی ضرورت رہی ہے۔ عبادت اور تلاوت کے پہلو سے ہم صرف اس آسمانی ترتیب کو ہی قرآن کہہ سکتے ہیں۔

قرآن کریم کی اپنی ترتیب میں یہ مضامین اپنے پیرایہ ہدایت میں پھیلے ہوئے ہیں لیکن تعلیم کی غرض سے ہمیں ان متفرق مضامین کو ان کے مختلف مقامات سے ایک جگہ لانا اور انہیں ان کے وسیع دائرہ سے ایک جگہ جمع کرنا اور انہیں ایک جامع پیرائے میں پیش کرنا طلبہ کی امداد کے لیے مناسب معلوم ہوا۔ اللہ تعالیٰ اس ناچیز کوشش کو اپنے مقاصد میں بار آور کرے۔

جميع العلم في القرآن لكن
تقاصر عنه افهام الرجال

قرآن کریم کے یہ مختلف مضامین کتاب ہدایت میں اس طرح پھیلے ہیں کہ اس کے ہر پارہ اور ہر بڑی سورت میں ان ابواب کی جھلک اور چمک موجود ہے۔ چھوٹی سورتوں میں اس کی شان اعجاز اور پیرایہ اعجاز زیادہ نمایاں ہے۔ مستشرقین میں ایسے بھی ہیں جنہوں نے اپنے اپنے ہاں قرآن کریم کی اس عجیب علمی شان اور نفیس حسن بیان کا کھلے دلوں سے اعتراف کیا ہے ہم اپنی تالیف آثار التنزیل جلد دوم کے آخر میں ان میں سے بارہ مستشرقین کے بیانات ہدیہ قارئین کر آئے ہیں۔

خاتمه مسک وفي ذلك فليقتبس المتنافسون (پ ۳۰ المطففين ۲۶)

قرآن کریم میں آپ کو انبیاء کرام کے تذکرے مختلف مقامات پر مختلف پیرایوں میں پھیلے ملیں گے جب آپ کے ہاں کسی مخبر کے بارے میں کوئی بات مزید لائق تحقیق ٹھہرے تو آپ اس کے لیے اس کے دوسرے تذکروں پر بھی ایک نظر کر لیں۔ اس ضرورت کے پیش نظر ہم نے ان کے تذکرے یہاں ایک اپنی ترتیب سے ذکر کر دیئے ہیں۔ کتاب الانبیاء اس بست بابی مضامین قرآن کا آخری باب ہے۔

بیں ابواب کے بیں خاکوں کے بعد چھ اور علمی باب

بست بابی فہرست مضامین قرآن اپنے ذیلی عنوانوں کے ساتھ آپ کے سامنے آچکی ہے اب آپ ان اضافی ابواب کے کچھ خاکے بھی ملاحظہ فرمائیں۔ یہ مضامین قرآن نہیں لیکن قرآن فہمی کے لیے کچھ علمی ذرائع ضرور ہیں، ہم یہاں ان کو ان چھ بڑے عنوانوں میں تقسیم کرتے ہیں۔

- ۱۔ قرآن کریم میں نسخ احکام کی بعض اندرونی شہادتیں
 - ۲۔ کتاب القواعد العلمیہ فی بعض الاسالیب العربیہ
 - ۳۔ قرآن کریم کی آیات محکمات اور متشابہات
 - ۴۔ قرآن پاک کی آیات جو اپنے ظاہر معنی پر نہ لی جائیں
 - ۵۔ الآیات التزیلیہ والآیات التکویدیہ
 - ۶۔ الآیات المظلومہ۔ یہ وہ آیات ہیں جن پر پادریوں، نیچریوں، قادیانیوں اور روافض نے اپنے مقاصد کے لیے بہت مظالم کیے ہیں۔
- آیات الہیہ میں الحاد سے کام لینے والے، اللہ پر اور اللہ والوں پر مخفی نہیں رہتے۔ آیات الہیہ کا انکار کھلے طور پر ہو یا الحاد سے (ان کے مفہیم و معانی بدل کر) ہر دو صورتوں میں یہ آیات الہیہ کی تکذیب ہے اور کفر ہے، قرآن کریم میں الحاد کی راہ اختیار کرنے والوں کو بھی اسی طرح آگ کے انجام کی خبر دی گئی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ آگ میں مستقل ٹھکانہ صرف کافروں کا ہی ہو سکتا ہے۔

إِنَّ الدِّينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَلَمَنْ يُلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرًا مِّنْ

يُلْقَىٰ إِنَّمَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (پ ۲۳۔ حم سجدہ ۴۰)

اب آئیے ان چھ کتابوں (بڑے ابواب) سے اپنے دورہ تفسیر کی تکمیل کیجیے۔

۱۔ کتاب الآيات المنسوخة

قرآن کریم صرف احکام کی کتاب نہیں اس میں پہلے انبیاء کرام اور انہیں دیئے گئے احکام کے بھی کچھ تذکرے ہیں اس طرح شریعت محمدیہ بھی تیس سال میں تدریجاً مکمل ہوئی۔ سو قرآن کریم میں کوئی ایسا حکم ملے جو کسی پہلے دور کا ہو تو اسے آسمانی ہدایت کے خلاف نہ سمجھنا چاہیے اسے قرآن میں دی گئی کسی پہلی ہدایت کا تاریخی تذکرہ جانئے۔

۱۔ قرآن میں پہلے کیا کہا گیا تھا؟ بیس صابر دوسو پر غالب آئیں گے پھر رعایت دی گئی اب سو ہوں تو ان کا دوسو کے مقابلہ میں ٹکنا ضروری قرار دیا گیا۔ وہ ہزار کے مقابلہ میں ٹکلیں یہ حکم واپس لے لیا گیا۔ ان یکن منکم عشرون صابرون یغلبوا مائتین وان یکن منکم مائة یغلبوا الفاً من الدین کفروا بانہم قوم لا یفقیہون آلتن خفف اللہ عنکم وعلم ان فیکم ضعفان فان یکن منکم مائة صابرة یغلبوا مائتین وان یکن منکم ألف یغلبوا الفین باذن اللہ واللہ مع الصابرين۔ (پ ۱۰۔ الانفال ۶۶) اب پہلا حکم جاتا رہا۔

۲۔ جس پر موت کا وقت آگے پہلے اس پر والدین اور اقربوں کے لیے اپنے ترکہ کی وصیت کرنے کا یہ حکم تھا۔

کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا الوصیة للوالدین والاقربین بالمعروف۔ (پ ۲۔ البقرہ ۱۸۰)

پھر جب اللہ تعالیٰ نے خود اولاد والدین اور اقربین کے حصے مقرر کر دیئے تو یہ حکم جاتا رہا، اب یہ آیت اتری:

یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین (پ ۳۔ النساء ۱۱)

اب والدین کے لیے سوائے اس کے کہ وہ غیر مسلم ہوں انہیں کچھ دینے کی وصیت نہیں ہو سکتی۔

۲۔ کتاب القواعد العلمیہ فی العبارت العربیہ

واو ترتیب کے لیے نہیں

نامرون بالمعروف وثہون عن المنکر وتؤمنون باللہ (پ ۴، آل

عمران ۱۱۰) ایمان پہلے ہوتا ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا امر بعد میں لیکن اس آیت میں ایمان کا لفظ امر بالمعروف کے بعد آیا ہے۔

ویوتون الزکوۃ والذین ہم بایاتنا یوقنون (پ ۹، الاعراف ۱۵۶) میں بھی یوتون کا لفظ بعد میں آیا ہے۔

و عملوا الصالحات و امنوا بما نزل علی محمد (پ ۲۶، محمد) یا مریم ائنتی لربک و اسجدی وارکعی (پ ۲، آل عمران ۴۳) میں بھی واؤ ترتیب کے لیے نہیں ہے۔
ماضی مضارع کے معنی میں

ونفخ فی الصور فاذا هم من الاجداث الی ربهم ینسلون (پ ۲۳، یسین ۵۱) ابھی صور پھونکا نہیں گیا نہ قیامت واقع ہوئی ہے لیکن نفخ صیغہ ماضی میں ہے اور معنی یہ کیا جاتا ہے جب صور پھونکا جائے گا۔

وَ اِذْ قَالَ اللّٰهُ یٰعِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ (پ ۷، المائدہ ۱۱۶) یہ سوال آئندہ ہونے والا ہے لیکن قال صیغہ ماضی میں ہے۔

انتشار ضمائر۔ ایک ضمیر اور طرف، دوسری کسی اور طرف

وتعزروه وتوقروه وتسبحوه (پ ۲۶، الفتح) اس میں پہلی دو ضمیریں تو حضور کی طرف لوٹتی ہیں اور تیسری مفعول کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتی ہے۔

الامر للاستجاب ولیس للوجوب

فاذا حللتم فاصطادوا (پ ۴، المائدہ ۳) جب تم احرام سے نکلو تو تم شکار کرو (یعنی تم کر سکتے ہو)

نہی سے استثناء اباحت کے لیے ہے وجوب کے لیے نہیں

ولا تواعدوہن سرا الا ان تقولوا قولا معروفاً (پ ۲، البقرہ ۲۳۵)

لفظ المل کی مناسبت سے مونث کے لیے مذکر ضمیریں

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی بیوی سے صیغہ مذکر سے کہا قال لاہلہ امکتوا

انی انست نار العلی ء اتیکم منها بخبر أو جدوة من النار لعلکم تصطلون
(پ ۲۰، القصص ۲۹)

حضرت ابراہیم نے اپنی زوجہ سے کہا رحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اہل البیت

(پ ۱۲، ہود ۷۳)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے لیے بھی لفظ اہل کے تقاضا سے مذکور

صیغہ لایا گیا ہے: انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل البیت ویطہرکم تطہیرا

(پ ۲۲، الاحزاب ۳۳) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بہن نے اپنی والدہ کا پتہ ان الفاظ سے دیا

تھا: اهل ادلکم علی اهل بیت یکفلونہ لکم وہم لہ ناصحون (پ ۲۰، القصص ۱۱)

ضمیر کا مرجع عین مرجع نہ ہو اس کی جنس سے ہو

کبھی ضمیر اپنے عین مرجع کی طرف نہیں اس کی جنس کی طرف لوٹتی ہے

وهو الذی یتوفاکم باللیل ویعلم ما جرحتم بالنہار ثم یمسکم بہ

(پ ۷، الانعام ۶۰) میں آخری لفظ فیہ میں ضمیر عین اس دن کی طرف نہیں لوٹ رہی جو پہلے

گزرا بلکہ اگلے دن کی طرف لوٹ رہی ہے۔ فلما اتاہما صالحا جعلالہ شرکاء لہما

اتہما (پ ۹، الاعراف ۱۹۰) میں جعل کا فاعل حضرت آدم اور حضرت حوا نہیں ان کی جنس

سے کوئی اور مال باپ ہیں۔

۳۔ الآیات المحکمات والمتشابہات

هو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات من ام الکتاب

واخر متشابہات (پ ۳، آل عمران ۷) اللہ نور السموات والارض (پ ۱۸، النور)

اور نور کا لفظ قرآن میں چاند کے لیے بھی وارد ہے جعل القمر نوراً وجعل الشمس

سراجا (پ ۲۹، النوح ۱۶) سو پہلی آیات میں نور کا لفظ متشابہات میں سے سمجھا جائے گا

بائیں معنی کہ اللہ آسمانوں اور زمین کو روشنی دینے والا ہے قرآن کی رو سے متشابہات؛

عقیدوں کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی۔ ان کے لیے محکمات درکار ہیں۔

کیا قرآن کی سب آیتیں آیات محکمات نہیں؟

قرآن کریم کی سب آیتیں پختہ اور محکم ہیں کتاب احکمت آیاتہ ثم فصلت

من لدن حکیم خبیر (پ ۱۱، ہود)

ہاں اس معنی میں محکم نہیں کہ ان کا مورد صرف انسان ہوں۔ قرآن حکیم میں ایسی

آیات بھی ہیں جن میں وہ الفاظ بھی انسانوں کے لیے وارد ہیں جو کسی دوسرے موقع پر خدا کے لیے وارد ہیں۔ انسان کو بھی کہا گیا ہے کہ اے ہم نے سمیع و بصیر بنایا فجعلنہ سمیعاً بصیراً (ص ۲۹۔ الدھر) اور اللہ تعالیٰ کے لیے بھی سمیع و بصیر کے الفاظ قرآن کریم میں ملتے ہیں انہ ہو السميع البصير (ص ۱۵۔ بنی اسرائیل) بندے کے بھی ہاتھ ہیں اور اللہ تعالیٰ کا بھی ہاتھ ہے گو کوئی چیز اس کی کسی مخلوق کی مثل نہیں لیس کمثلہ شئی (۲۵۔ الشوری ۱۱) قرآن کریم میں ہے تبارک الذی بیدہ الملک وهو علی کل شئی قدير (پ ۲۹۔ الملک) اس پہلو سے قرآن پاک کی بعض آیات متشابہات ہیں۔

آیات متشابہ ایک دوسرے معنی میں

اللہ نزل احسن الحديث کتاباً متشابهاً مثانی تقشعر منه جلود الذین یخشون ربهم (پ ۲۳ الزمر ۲۳)

یہ عمدہ کلام ایسی کتاب ہے جس کی آیات آپس میں ملتی جلتی ہیں اور بار بار دہرائی جاتی ہیں ان میں کہیں تعارض یا تضاد نہیں ہوتا اور مختلف چیزوں کا مقابلہ بھی ہے جیسے رحمت اور عذاب بہشت اور دوزخ مومن اور کافر یہ سب متشابہ کے الفاظ ہیں متشابہ کا یہ معنی اس سے مختلف ہے کہ اس کی بعض آیتیں متشابہات میں سے ہیں یہاں کتاباً متشابهاً میں متشابہا لغوی معنی میں ہے جیسے جنت کے پھلوں کے بارے میں ہے۔ رزقنا من قبل واتوا به متشابها (پ ۱۔ البقرہ ۲۵)

۴۔ آیات جو اپنے ظاہری معنی پر نہ سمجھی جائیں

قرآن کریم ایک خزانہ علم ہے اور یہ دین اسلام کا پہلا علمی ماخذ بھی ہے اس میں عقائد کا بھی بیان ہے اور اعمال کا بھی۔ عقائد زیادہ حقائق غیبی سے متعلق ہیں قرآن کریم میں ایمان کا پہلا تعارف عالم غیب سے ہے، بتایا گیا ہے اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ (پ ۱۔ البقرہ) الفاظ کہاں تک ان حقائق غیبیہ کا بار اٹھا سکتے ہیں یہ ایک گرانبار موضوع ہے ظاہر ہے کہ ایسے مواقع پر یہی کہہ سکتے ہیں ہم ظاہر الفاظ پر ایمان رکھتے ہیں۔ ان کی مرادات اللہ کے سپرد کرتے ہیں اور ان الفاظ کی ظاہری دلالت ان لوازم سے پاک جانتے ہیں جو ان الفاظ کے عام لغوی استعمال میں مفہوم ہوتے ہیں کیونکہ خالق کی صفات کے بیان میں مخلوق کی کوئی مثال نہیں دیں جاسکتی۔

حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب قدس اللہ سرہ العزیز ایک خطبہ میں فرماتے ہیں۔

لفظ کے ایک لغوی معنی ہوتے ہیں اور ایک مرادی۔ قرآن مجید اتر اتو تخت مرئی میں ہے لیکن ہر جگہ لغت مراد نہیں بعض جگہ قرآن کریم نے لغت تو زبان عرب سے لی ہے مگر معنی اس میں اپنے ڈالے ہیں اور وہی مرادی معنی کہلاتے ہیں۔ (خطبات حکیم الاسلام جلد ۲ ص ۲۸)

سو قرآن فہمی میں اس اصول کو بھی سامنے رکھنا ضروری ہے کہ کچھ آیات ایسی بھی ہیں جو اپنے ان معنی میں نہیں لی جاتیں جس میں بعض وہ الفاظ پائے جاتے ہیں جو دوسرے مواقع پر حقوق کے لیے استعمال ہوئے ہوں۔

اسی طرح بعض آیات میں کچھ ایسے الفاظ ملتے ہیں جن کے برعکس کچھ دوسری آیات ان پہلی آیات کی ظاہر تصدیق نہیں کرتیں وہاں ہم قرآن فہمی کے لیے ان دونوں میں تطبیق کی راہ تلاش کرتے ہیں ظاہر ہے کہ اس صورت میں بعض آیات کو ان کے ظاہری معنی میں نہیں لیا جاتا ایسے مواقع پر بھی قرآن کریم اپنے ایک مرادی معنی بتلاتا ہے جس کے لیے قرآن فہمی کے ان اصولوں کو سامنے رکھنا گزیر ہے۔

یہاں ہم نمونہ کے طور پر بارہ آیات کو سامنے لاتے ہیں انہیں سمجھنے سے طلبہ بہت سی باطل راہوں سے بچ سکیں گے۔

ثم استوی علی العرش (پ ۱۳، الرعد) ثم استوی الی السماء فسواهن سبع سموات (پ ۱، البقرہ ۲۹)

- ۱۔ اللہ کا عرش پر قائم ہونا اسے سہارا لینے کے معنی میں نہ سمجھ لیا جائے۔
- ۲۔ جب عرش نہ بنا تھا خدا اس وقت بھی تھا اور یہ عمل استواء ابھی نہ ہوا تھا۔
- ۳۔ بیٹھنے کے جو معنی ظاہراً سمجھے جاتے ہیں ان لوازم کی نفی اس استواء میں ضروری ہے۔ یہ کیوں؟ کیس کمٹلہ فشی (پ ۲۵۔ الشوریٰ ۱۱) کی وجہ سے۔
- ۴۔ استواء اللہ تعالیٰ کی مفت ذات ہے یا مفت عمل؟ الرحمن اللہ تعالیٰ کی مفت ہے اور قرآن کریم میں استواء کی نسبت اسم ذات (اللہ) کی طرف بھی ہے اور الرحمن کی طرف بھی ہے۔ الرحمن علی العرش استوی (پ ۱۶، طہ ۵)

سوجھاں جہاں بھی قرآن کریم میں استواء علی العرش کا بیان آئے ہر جگہ
بیس کمثلہ شنی کو ساتھ رکھنا لازمی ہوگا۔

علماء دیوبند کا موقف تفسیر عثمانی سورہ الاعراف آیت ۵۴ کے بیان میں دیکھ لیں۔

۲۔ وعصى ادم ربه فغوى (پ ۱۶، ط ۱۲۱) اسے ظاہر پر کیوں نہ سمجھا جائے؟

یہ اس لیے کہ دوسری آیت ولقد عهدنا الى ادم من قبل فغوى ولم نجد له
عزما (پ ۱۶، ط ۱۱۵) میں ہے کہ ہم نے آدم کے اس عمل میں پختگی نہ پائی تھی علامہ شامی
نے اپنے رسائل میں اور علامہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں اس پر بحث کی ہے۔ (جلد ۱، ص ۶۱۰)

۳۔ حضرت ابراہیم کا ستارے اور چاند کے بارے میں کہنا قال هذا ربی (پ ۷،

الانعام ۷۶) اپنے ظاہر پر نہیں تھا۔ ایک دوسری آیت میں ہے وما كان من المشرکین

(پ ۱، البقرہ ۱۳۵) ولقد اتینا ابراهیم رشده من قبل و کتابہ علمین (پ ۷، الانبیاء ۵۱)

۴۔ حضرت موسیٰ کا کہنا ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون (پ ۱۹، الشعراء ۱۴)

اپنے ظاہر پر نہیں۔ فعلتها اذا وأنا من الضالین (پ ۱۹، الشعراء ۲۰)

ضال کا معنی ایک آیت أن تضل احدهما فتذكر احدهما الاخری

(پ ۳، البقرہ ۲۸۲) میں بھی دیکھیے (مدارک ۳، ص ۱۸۱)

عن قتاده انه فعل ذلك جاهلا غير متعمدا اياه. (روح المعانی ۱۹، ص ۱۶۹)

۵۔ وظن داود انما فتاه فاستغفر ربه (پ ۲۳، ص ۲۴)

۶۔ زذکن كصاحب الحوت (پ ۲۹، القلم ۲۸)

۷۔ واستغفر للذنبك وللمؤمنين والمؤمنات (پ ۲۶، محمد ۱۹)

۸۔ ولينصرون الله من ينصره (پ ۱۷، الحج ۴۰)

۹۔ يلى ادم اما ياتينكم رسل منكم يقصون عليكم ايتى (پ ۸، الاعراف ۲۵)

۱۰۔ منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة (پ ۴، آل عمران ۱۵۲)

۱۱۔ اذ تصعدون ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم
(پ ۴، آل عمران ۱۵۳)

۱۲۔ واذا رأوا تجارة أولهوا انفضوا اليها وتركوها قائماً (پ ۲۸، الجمعة ۱۱)

۵۔ آیات تنزیلیہ اور آیات تکوینیہ

قرآن کریم میں آیت کا لفظ کبھی جملوں اور فقرات کے لیے بھی ملتا ہے اور کبھی یہ نشان کے معنی میں بھی آتا ہے۔ ظاہر فطرت میں خدا کی قدرت کے بہت نشان ملتے ہیں جو اس کے ہونے کا پتہ دیتے ہیں انہیں آیات تنزیلیہ اور آیات تکوینیہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ آیات تنزیلیہ اللہ تعالیٰ کے ارشادات اور احکامات پر مشتمل ہیں۔ آیات تکوینیہ کائنات میں خدا کی قدرت کے نشانات ہیں، کائنات کا سارا نظام اللہ تعالیٰ کی تکوین سے چل رہا ہے۔

آیات تنزیلیہ

اولئک الذین کفروا بایات ربہم ولقاءہ۔ (پ ۱۶، الکہف ۱۰۵)

والذین ہم بایات ربہم یؤمنون (پ ۱۸، المؤمنون ۵۸) وكذلك
انزلناہ آیات بینات (پ ۱۸، الحج ۲۶)

واذا تلیت علیہم آیایہ زادتهم ایمانا (پ ۹، الانفال ۲) بل هو آیات
بینات فی صدور الذین اوتوا العلم (پ ۲۱: العنکبوت ۴۹)

آیات تکوینیہ

ان فی خلق السموت والارض واختلاف اللیل والنهار والفلک التی
تجرى فی ابحر بما ینفع الناس وما انزل اللہ من السماء من ماء فاحیایہ الارض
بعد موتها وبث فیها من کل دابہ وتصریف الرياح والسحاب المسخرین
السماء والارض لایت لقوم یعقلون (پ ۲، البقرہ ۱۲۲) وجعلنا ابن مریم وامہ ایہ
لقوم یؤمنون (پ ۲۰، النمل ۸۶) ان فی خلق السموت والارض واختلاف اللیل
والنهار لایت لاولی الالباب (پ ۳، آل عمران ۱۹۰) ان فی ذلک لایت لقوم
یسمعون (پ ۲۱، الروم ۲۳) ولقدء اتینا موسی تسعۃ ایت ینت (پ ۱۵، النما
اسرائیل ۱۰۱) ویقوم ہذہ لاقۃ اللہ لکمء ایہ (پ ۱۲، ہود ۶۴) ولنجعلہ ایہ للناس
ورحمۃ منا (پ ۱۶، مریم ۲۱)

جعل نذرہی اور جعل تکوینی کے ذیل میں طلبہ ایک یہ بات بھی سمجھ لیں۔

قرآن کریم میں جعل تشریحی کی آیات

وما جعل علیکم فی الدین من حرج (پ ۱۷۷- الحج ۷۸) لیجعل اللہ
 ذلک حسرة فی قلوبہم (پ ۳، آل عمران ۱۵۶) ان اللہ بالغ امرہ قد جعل اللہ
 لكل شیئ قدرًا (پ ۲۸، الطاق ۳) واذا جعلنا البیت مثابة للناس وامنا (پ ۱، البقرہ
 ۱۲۵) وجاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی یوم القیمة (پ ۳، آل
 عمران ۵۵)

جعل تکوینی کی چند مثالیں

اذ جعل فیکم انبیاء وجعلکم ملوکا (پ ۶، المائدہ ۲۰) وجعل منہم
 القودۃ والخنازیر (پ ۶، المائدہ ۲۰) فاذا جاء وعد ربی جعلہ ذکاء وكان وعد
 ربی حقًا (پ ۱۶، الکہف ۹۸) وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصلحت
 لیستخلفنہم فی الارض (پ ۱۸، النور ۵۵) (اس آیت میں استخلاف تمکین دین تبدیل
 خوف بہ امن سب جعل تکوین کے قبیل سے ہیں)

مایرید اللہ لیجعل علیکم من حرج ولكن یرید لیطہرکم

(پ ۶، المائدہ ۶)

والجبال اوتادا وخلقنکم ازواجًا وجعلنا نومکم سباتًا وجعلنا اللیل

لباسًا وجعلنا النهار معاشًا (پ ۱۳۰، الباء ۷-۱۱)

۲- کتاب الآیات المظلومہ

فی مباحث العنصری

وعندہم التوراة فیہا حکم اللہ (پ ۶، المائدہ ۳۳) قل فاتوا بالتوراة

فاتلوہا ان کنتم صدقین (پ آل عمران ۹۳) لا تبدل لکلمت اللہ (پ ۱۱،

یونس ۶۳) ولہم علی ذلک فاحاف ان یقتلون (پ ۱۹، الشعراء ۱۴) وعصی

ادم ربہ فغوی (۱۶ طہ ۱۲۱) لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر

(پ ۲۶، الفتح) اولئک الذین ہدی اللہ فبہداهم القدہ (پ ۷، الانعام ۹۰)

في مباحث القاديانية

يبنى ادم اما ياتينكم رسل منكم يقصون عليكم ايئتي فمن اتقى واصلىح
فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون (پ ٨. الاعراف ٣٥) وبالاخرة هم يوقنون
(پ ١. البقرة ٨) الله يصطفى من الملكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير
(پ ١٤. الحج ٤٥) فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين (پ ٥. النساء ٦٩)
واخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم (پ ٢٨. الجمعة ٣) وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل (پ ٣. آل عمران ١٣٣)
ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين (الحاقة ٢٩) ومبشرا
برسول ياتي من بعدى اسمه احمد (ص ٢٨. الصف ٦٠) فلما توليتى كنت
انت الرقيب عليهم (پ ٤. المائدة ١١٤) يعيسى انى متوفيك ورافعك الى
(ص ٣. آل عمران ٥٥) وَاِنَّهٗ لَعَلِمَ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمُوتُنَّ بِهَا (الزخرف ٦١) جاعل
الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة (پ ٣. آل عمران ٥٥) وان
من اهل الكتب الا ليؤمنن به قبل موته (پ ٦. النساء ١٥٩) فمن يملك من الله
شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم (پ ٦. المائدة ١٤) ما ننسخ من اية او
ننسخها من غير منها او مثلها (پ ١. البقرة ١٠٦)

في مباحث الرافضة

انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحفظون (پ ١٣. الحجر ٩) ان علينا جمعه
وقرآته (پ ٢٩. القيمة ١٤) واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال انى
جاعلك للناس اماما (پ ١. البقرة ٢٤٨) يوم ندعو كل اناس بامامهم (پ ٥١. بنى اسرائيل ٤١)
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
ويطهركم تطهيرا (پ ٢٢. الاحزاب ٣٣) اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا
وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برءوسكم وارجلكم الى الكعبين
(پ ٦. المائدة ٦) الذين يملكون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله
(پ ٢٢. الاحزاب ٣٩) الا من اكره و قلبه مطمئن بالايمان (پ ١٣. النحل ١٠٦)

وَالَّذِينَ هُمْ يَغُورُونَ حَفِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُمْ (پ ۱۸،
سُورَةُ النُّحْلِ ۶) فَمَا اسْتَسْتَعْمِلُوا بِيَدَيْهِمْ لَتَأْتِيَهُمْ الْجُرُزُومُ (پ ۵، اِسْمَاءُ ۲۳) اِنَّ الَّذِيْنَ
يَرْبِعُهُمُ الْغُلَامُ عَلَىٰ اَنْفُسِهِمْ لَآئِلًا قَدْ كُنْتُمْ لَآئِلًا كَذٰلِكَ يَسْتَضَعِفُ لٰى الْاَرْضِ
قَالُوْا اَمْ تَكُنْ لَّوْضًا لِّلَّهِ وَاسْعَ فَعَلًا جَرًّا لَّيْلًا (پ ۵، اِسْمَاءُ ۷۷)

فی مباحث اثیاجہ المحرلہ

سرید احمد کب فکر کے جرد اور غم و افسردہ پرور کے ہم خیال اس دور کے معزلہ
ہیں انہوں نے جن آیات پر تحریف کی مشقیں کی ہیں غلبہ انہیں بھی کچھ سمجھنے کی کوشش کریں
پچلے ال کے تشریح و معنی اور معنی کا مطالعہ کریں۔

اِنَّ الَّذِيْنَ آمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوا اَوَّٰلَ النَّصْرٰى وَالصُّبْحِيْنَ مِنْ اٰمَنٍ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَعَمِلْ صٰلِحًا فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ (پ ۱: البقرہ ۶۲، پ ۶، المائدہ ۶۱) يٰۤاَيُّهَا
الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَالْكِتٰبِ الَّذِى نَزَّلَ عَلٰى رَسُوْلِهِ وَالْكِتٰبِ الَّذِى
نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ (پ ۵، اِسْمَاءُ ۱۳۶) قُلْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنِّى رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ جَمِيعًا
(پ ۹، الْاَعْرَافُ ۱۵۸) اَوْحٰى اِلٰى هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا تَتْلُوْهُم بِهٖ وَمَنْ يَّبْلُغْ (پ ۷،
الْاِنْعَامُ ۱۹) وَمَا رَسَلْنَاكَ اِلَّا كَلٰمًا لِلنَّاسِ بَشِيْرًا وَنَذِيْرًا (پ ۲۳، اِسْمَاءُ ۲۸) قُلْ
يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لَسْتُ عَلٰى شَيْءٍ حَتّٰى تَقْبَلُوْا الْعُرٰوةَ وَالْاِتِّجٰلَ وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْكُمْ مِنْ
رَّبِّكُمْ (پ ۲، الْمَائِدَةُ ۸۰) وَالصُّبْحِيْنَ وَالنَّصْرٰى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِيْنَ اٰشْرَكُوْا
اِنَّ اللّٰهَ بِفَضْلِ يَنْبِهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ (پ ۷، الْحُجَّۃُ ۱۷)

ان کے آثار خرق عادت کا ان آیات کی روشنی میں مطالعہ کریں۔

قَالَ الَّذِى عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتٰبِ اِنَّا اَتَيْنٰكَ بِهِ قَبْلَ اَنْ يَّرْتَدَّ اِلَيْكَ
طَرَفَكَ فَلَمَّا رَاَهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ قَالَ هٰذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّى (پ ۱۹، النمل ۳۰)
وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَفْئِى فَتُفَخِّجُ فِيْهَا فَنُفِخَ فِيْهَا طَيْرًا بِأَفْئِى وَ تَبْرٰى
الْاَكْمَهَ وَالْاِبْرٰهِيْمَ بِأَفْئِى وَ اِذْ تَخْرُجُ الْمُوتٰى بِأَفْئِى وَ اِذْ كَفَفْتَ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ
عَنْكَ اِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ فَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ اِنَّ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ (پ ۷،
الْمَائِدَةُ ۱۱۰) وَ اِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ لَآ تَجِيْنَكُمْ وَ اَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ اَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ
(پ ۱، الْبَقَرَةُ ۵۰) وَ اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اَرْنِىْ كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتٰى قَالَ اَوَلَمْ تُؤْمِنْ

قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذوا ربعة من الطير فصبرهن اليك ثم اجعل
على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن ياتينك سعياً واعلم ان الله عزيز حكيم
(پ ۳، البقرہ ۶۲۰)

فی مباحث المبتدعة

سب مسلمان یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ بندے کا تعلق اللہ رب العزت سے عبادت کا
اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی تصدیق رسالت سے آپ کی اطاعت کا ہے
قرآن کریم کی آیت اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول کا یہی حاصل ہے۔ اور یہی حاصل ہے
کلمہ اسلام لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا۔ اس اصول پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے
پر چلنا مسلمانوں کی روشن راہ عمل ٹھہرا اسے عربی میں سنت کہتے ہیں۔ سنت وہ روشن راہ ہے
جس میں آخر تک روشنی نظر آتی ہے۔ شرعاً بدعت اس کے مقابلے کا لفظ ہے۔ اس میں
اندھیرا ہی اندھیرا ہے۔ بدعت کا لفظ لغوی معنی میں آئے تو اس میں کوئی قباحت نہیں بدیع
السموات والارض میں یہ لفظ اسی معنی میں وارد ہے۔ دینی ضروریات کے لیے جو نئی نئی
چیزیں ایجاد ہوئیں یا ہو رہی ہیں۔ وہ صرف بدعات لغوی ہیں جو ثواب کے لیے ایجاد نہیں کی
گئیں اور نہ وہ بہ نیت ثواب عمل میں لائی جاتی ہیں لیکن جو اعمال بہ نیت ثواب کیے جاتے
ہیں وہ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے طریقے میں نہیں ملتے تو یہ شرعی
بدعت ہیں یہ راہ عمل جو نہ راہ سنت میں مذکور ہو نہ اسے کسی مجتہد نے کسی آیت یا حدیث سے
بطور استنباط نکالا ہو اور اس پر عمل کرنے والے اسے بہ نیت ثواب عمل میں لا رہے ہیں۔ تو یہ
راہ بدعت ہے جس کے بارے میں کھلے طور پر کہا جاسکتا ہے کہ وہ گمراہی ہے کل بدعة
ضلالة وکل ضلالة فی النار اسی کے بارے میں کہا جاتا ہے۔

سنت اور شرعی بدعت کا تقابلی مطالعہ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت جس طرح آفاقی ہے آپ کی سنت بھی
اسی طرح آفاقی ہے مسلمان جہاں جہاں بھی پہنچتے آپ کی سنتیں بھی وہاں وہاں پہنچتیں۔
اس کے مقابل بدعت ہے یہ جہاں بھی پائی گئی علاقائی ہی رہی اللہ تعالیٰ نے اسے آفاقی
نہیں بننے دیا ہر ملک کی بدعات اپنی اپنی رہیں۔ یمن میں بدعتی مسلمانوں کی بدعتیں اور ہیں

اور پاکستان و ہندوستان کے اہل بدعت کی بدعتیں اور ہیں۔ سو قرآن پاک کی جتنی آیات میں بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی راہ کے خلاف چلنا جہنم کی راہ بتایا گیا ہے۔ وہ سب آیات انکار بدعت کی روشن دلیل ہیں۔

انکار بدعت کا داعیہ صرف اس قلب مومن میں پیدا ہوتا ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی عقیدت اور آپ کی سنت سے سچی محبت موجود ہو اور بدعات چاہنے والے اور ان کی حمایت میں اٹھنے والے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی محبت اور عقیدت سے خالی ہیں۔ علمائے اہل سنت کو چاہیے کہ اہل بدعت کی تردید محبت رسول کے جذبہ سے کریں۔ کسی کو چڑانے اور کسی سے لڑنے کے لیے نہیں درنہ ان کے دلوں میں بھی نور سنت نہ اترے گا۔ سنت سے محبت حضور کی محبت کے سایہ میں ہونی چاہیے کسی فرقہ بندی کے جذبہ سے نہیں۔

اہل بدعت کو یہ بات اس خیر خواہی سے بتائی جائے تو وہ بہت جلد بدعات چھوڑنے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔ مسائل کا اختلاف فرقہ بندی کے ساتھ عوام کے سامنے لانا ہرگز عقلمندی نہیں فرقہ بندی اور عقلمندی دو مقابلے والا نہیں ہیں کوئی مسلمان اصولاً فرقہ بندی کی خواہش نہ کرے گا قرآن کریم، حضور اور صحابہ کی راہ کے خلاف چلنے والوں کو جہنم کی خبر دیتا ہے۔

ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى و يتبع غير سبيل المؤمنين لوله ماتولى ونصله جهنم وسات مصيرا.

اہل بدعت کا دوسرا نام قرآن کریم میں آخرین اعمال دیا گیا ہے۔

قل هل ننبئكم بالآخسرين اعمالاً ۝ الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ۝ اولئك الذين كذبوا بآيات ربهم ولقائه فحبطت اعمالهم فلانقيصم لهم يوم القيمة وزنا ۝ ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي وزوا ۝ (پ ۱۶، الکہف ۱۰۶)

ترجمہ: آپ کہہ دیں کیا میں تمہیں یہ بتاؤں کہ اپنے اعمال میں گھٹا کھانے والے کون ہیں؟ یہ وہ لوگ ہیں جن کی کوششیں اکارت گئی دنیا کی زندگی میں وہ سمجھتے رہے کہ وہ تو بہت اچھے کام کر رہے ہیں۔ وہی ہیں جو اپنے رب کی آیات کے منکر ہوئے اور

اس کے ملنے سے سوان کے اعمال ضائع گئے ہم قیامت کے دن ان میں کوئی وزن آنے نہ دیں گے اور ان کی سزا جہنم ہے یہ اس لیے کہ انہوں نے میرے احکام اور میرے رسولوں کو یونہی فضول سمجھا۔

ادیان سادیہ سے نسبت رکھنے والی قوموں میں پہلے اہل بدعت نصاریٰ ہوئے جنہوں نے شریعت کو راہ نجات ماننے کی بجائے کفارہ کی راہ سے نجات کی تلاش کی۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ (۵۵ھ) آخرین اعمال میں اہل کتاب کو لاتے ہیں۔ انہوں نے ایک غلط واقعہ کی تصدیق سے خون مسیح سے اپنے گناہوں کو دھونے کا عقیدہ اختیار کیا۔ خلیفہ راشد سیدنا حضرت علیؓ نے اس امت کے ملحدین کو بھی آخرین اعمال میں داخل فرمایا اور کہا خوارج بھی اس ذیل میں آتے ہیں۔ یہ آیات اپنے مضمون میں بہ جامع اور دونوں کو شامل ہیں اور بتلاتی ہیں کہ ایسے لوگ بھی ہوں گے جو دنیا میں کئی عمل بہ نیت ثواب کرتے رہے کہ آخرت میں یہ ان کے کام آئیں گے لیکن آیت نمبر ۱۰۵ میں بتلایا گیا ہے کہ وزن اعمال میں ان کے ان اعمال کا ہرگز کوئی وزن نہ ہوگا۔ اس دن اعمال میں وزن سنت کے مطابق ہونے سے آئے گا۔ اس دنیا میں اشیاء کا وزن کشش زمین سے قائم ہوتا۔ آخرت کے میزان میں وزن موافقت سنت سے آئے گا۔ اس وقت اہل بدعت کو پتہ چلے گا کہ جن اعمال کو وہ دنیا میں بڑی رونقوں سے عمل میں لاتے رہے۔ وہ ضائع گئے اور آخرت میں وہ ان کے کام نہ آئیں گے۔ اس دن اعمال کا نوازا جانا حق ہے الوزن یومئذ الحق اور اس میزان اعمال سنت کے سوا کسی عمل کا کوئی وزن نہ ہوگا۔

شیخ الاسلام لکھتے ہیں:

دینی زندگی جو کام انہوں نے اپنے نزدیک اچھے سمجھ کر کیے تھے۔ خواہ واقع میں اچھے تھے یا نہیں وہ سب کفر کی محنت سے وہاں بیکار ثابت ہوئے۔ (فوائد القرآن ص ۴۰۶)

اہل بدعت کے عوام و خواص میں ایک یہ فرق بھی ملحوظ رہے

پاکستان، ہندوستان اور بنگلہ دیش میں جو لوگ کچھ شرعی بدعات میں ملوث ہیں مگر وہ اعتقادی طور پر اپنے آپ کو اہل سنت کہتے ہیں۔ وہ اپنے مولویوں کے تکفیری فتوؤں کو کوئی اہمیت نہیں دیتے وہ نماز جمعہ میں علمائے اہل سنت مسلک دیوبند کی مسجدوں میں بھی بلا ٹکٹ اور بلا کسی جھجک کے آتے ہیں اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں۔ نماز جنازہ میں بھی وہ

علمائے دیوبند اور جماعت احمدیہ کی مساجد میں عام دیکھے جاتے ہیں۔ حج اور عمرہ کی مبارک ساعات میں بھی وہ مکہ اور مدینہ کے ائمہ کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اور وہ اپنے علماء کے ان فتوؤں کو کہ مکہ اور مدینہ کے امام کافر ہیں ان کے پیچھے نماز نہیں ہوتی کچھ اہمیت نہیں دیتے۔ یہ صورت حال بتلاتی ہے کہ علمائے اہل سنت مسلک دیوبند کو اہل بدعت کے عوام سے بالکل ہمدردانہ برتاؤ رکھنا چاہیے انہیں اگر اختلاف ہے تو اہل بدعت کے مولویوں اور علماء سے ہے ان کے عوام سے نہیں۔ اس سے یہ حقیقت کھل کر سامنے آتی ہے کہ امت محمدیہ نے جماعتی سطح پر کہیں اور کبھی دیوبندی اور بریلوی تفریق کو قبول نہیں کیا۔

ہم ان کے سب علماء کو بھی اس صورت عمل کا ملزم نہیں ٹھہراتے ان میں مولانا ابوالحسنات محمد احمد انوری صدر جمعیت علماء پاکستان اور جناب پیر کرم شاہ بھیروی جیسے کئی حضرات ہیں جو کھلے لفظوں میں کہہ گئے کہ دونوں اصولاً اہل سنت والجماعت ہیں اور ضروریات دین میں ان میں ذرہ برابر بھی کوئی فرق نہیں ہے۔

(نوٹ) آپ کتاب الانبیاء میں بہت سے انبیاء کے حالات کا مطالعہ کر آئے ہیں۔ سب انبیاء کرام اپنے اپنے وقت میں اللہ رب العزت کے ترجمان رہے ہیں اور اُسی کی قدرت سے اُن کے معجزات بھی ظہور میں آتے رہے۔ جن سے اُن کی عزت اور تصدیق میں اضافہ ہوتا رہا۔

سو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کرام کے ان جلیل تذکروں کے بعد ہم رب العزت کی قدرت عظیمہ پر بھی ایک مختصر مقالہ ہدیہ قارئین کریں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر اور صاحب اختیار ہے چاہے وہ اسے محل میں لائے یا نہ۔ اس کے بعد ہم چند اُن الفاظ کی بھی کچھ وضاحت کریں گے جن کے نہ سمجھنے سے بعض لوگ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر بڑی بے ادبی کے مرتکب ہوئے اللہ تعالیٰ انہیں صحیح سمجھ عطاء فرمائے اور اُس کے حضور انہیں ہر پیرایہ بے ادبی سے توبہ کرنے کی توفیق بخشے۔

واللہ هو الموفق لما یحبہ ویرضی بہ

اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر اور صاحب اختیار ہے چاہے کرے یا نہ کرے

اللہ تعالیٰ کے بارے میں بعض لوگوں کے کچھ ایسے نظریات ہیں۔ جو اللہ رب العزت کی شان کے قطعاً خلاف ہیں مثلاً اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو چاہے کرے کوئی چیز اس کی قدرت سے باہر نہیں اور اس پر کوئی چیز واجب نہیں۔ اس کے خلاف معتزلہ اور روافض کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر عدل واجب ہے۔ اس قسم کے اور بھی کئی مباحث ہیں جو ان دونوں حلقوں میں ہوتے رہے ہیں لیکن اس اختلاف میں ماضی میں فریقین نے کوئی ایسی تعبیر اختیار نہیں کی جس میں اللہ رب العزت کے بارے میں بطور لزوم کوئی فحش اور استہزائی تعبیر اختیار کی جائے۔

یہ ماننے کے باوجود کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت میں نہیں کہ امت محمدیہ پر کوئی ایسا عذاب اتارے جیسا کہ پہلی امتوں میں مختلف پیرایوں کے عذاب اترتے رہے۔ لیکن اگر کوئی کہہ دے کہ وہ اس پر قادر ضرور ہے وہ ایسا کرنا چاہیے تو کوئی اس کا ہاتھ روک نہیں سکتا۔ اب اس کے خلاف ایسی تعبیر اختیار کرنا جس سے اللہ رب العزت کی قدرت زیر بحث آجائے ہرگز درست نہیں ہے۔ یہ کسی کا حق نہیں کہ وہ اللہ رب العزت کی قدرت پر زبان کھولے۔

اس طرح یہ جاننے کے باوجود کہ اللہ تعالیٰ نے جنت اور جہنم دونوں بنائے ہیں اور جہنم میں بھی کچھ لوگ ضرور جائیں گے۔ یہ کہنا کہ وہ چاہتا تو سب انسانوں کو ایک صحیح راہ (صراط مستقیم) پر لگا دیتا۔ یہ اس کی قدرت سے باہر نہیں ہے ہرگز غلط نہیں۔ اس کے خلاف ایسی تعبیر اختیار کرنا کہ وہ ایسا نہیں کر سکتا یہ ہرگز درست نہیں ہے اور ایسا کہنے والے کو یہ الزام دیا جائے گا کہ جب خدا نے بھی کہہ دیا کہ میں شرک معاف نہیں کروں گا تو اب یہ کہنا کہ وہ چاہے تو اسے معاف کر سکتا ہے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس نے قرآن میں جہاں یہ کہا ہے کہ وہ شرک نہ بخشے گا معاذ اللہ جھوٹ بولا ہے۔ یہ ہرگز صحیح نہیں ایسے نازک مباحث میں کوئی ایسی تعبیر اختیار کرنا جو اللہ تعالیٰ کے بارے میں کوئی فحش یا استہزائی پہلو اختیار کرے

ہرگز کسی مسلمان کے لائق نہیں ہے۔ مسلمان اس پر یہ کہہ کر کہ بیشک اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے مگر وہ ایسا کرے گا نہیں کیونکہ اس نے فرمایا کہ وہ مشرک کو نہ بخشے گا۔ ہرگز اس عقیدے کے لازم نہیں ٹھہرائے جاسکتے کہ ان کے عقیدے میں خدا (معاذ اللہ) جھوٹ بول سکتا ہے۔ یہ ایک جاہلانہ بات کے سوا کچھ نہیں۔ مشرک کی بخشش میں امتناع ذاتی نہیں ہے اور یہ کہنا کہ وہ بخشنا نہ جائے گا۔ یہ اس لیے ہے کہ اس نے خود کہہ دیا ہے۔ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء

اب سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر کسی مشرک کو بخشنا چاہے تو کیا وہ اس پر قادر ہے یا نہیں؟

اس کا جواب یہ ہے جب اللہ رب العزت ہر چیز پر قادر ہے تو اس پر قادر کیوں نہ ہوگا لیکن اس کے ساتھ یہ بات بھی ہمیشہ ذہن نشین رہنی چاہیے کہ وہ ایسا کرے گا نہیں کیونکہ وہ خود فرما چکا۔

ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء (پ)
بات اسی طرح ہے اسے یوں نہ کہا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ اگر مشرک کو بخش دے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی پہلی بات جھوٹ نکلی (استغفر اللہ) بلکہ یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ اس کے باوجود عزیز و حکیم ہے وہ ایسا کرنا چاہے تو کوئی اس کا ہاتھ روک نہیں سکتا تاہم یہ صحیح ہے کہ وہ ایسا نہ کرے گا لیکن اسے بخشنے میں اس میں کوئی قباحت نہ آئے گی یہ کہنا درست نہ ہوگا کہ اس نے جو یہ کہا ہے کہ وہ مشرک کو کبھی نہ بخشے گا اس کی بات (معاذ اللہ) جھوٹ نکلی۔ اللہ تعالیٰ اسے بخش بھی دیں تو پھر بھی اس کی ذات میں کوئی قباحت لازم نہیں آتی اور وہ نہ بخشے تو اس کا کہیں عجز لازم نہیں آتا۔ افسوس کہ علماء سوء اسے یوں بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی کہے کہ خدا مشرک کو بخش سکتا ہے تو اس سے (معاذ اللہ) خدا کا جھوٹ بولنا لازم آتا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مشرکین کے بارے میں اللہ رب العزت کے حضور کہیں گے۔

ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفرلہم فانک انت العزیز الحکیم۔
(پ المائدہ)

ترجمہ: اگر تو انہیں عذاب دے تو یہ تیرے ہی بندے ہیں اور اگر تو انہیں بخشے تو تو پھر بھی عزیز و حکیم ہے۔

ان کی بخشش اللہ کے تحت قدرت قرار دینا کہ اگر ایسا کرنا چاہے تو وہ اس پر قادر ہے کوئی اس کا ہاتھ روکنے والا نہیں۔ اس میں اللہ رب العزت کی کوئی بے ادبی لازم نہیں آتی وہ ہر چیز پر قادر ہے گو وہ ایسا کبھی نہ کرے گا علماء سو کی بات کسی طرح درست نہیں کہ اس سے معاذ اللہ تعالیٰ کا جھوٹ بولنا لازم آتا ہے۔ اہل سنت کے جلیل القدر امام تفسیر قاضی بیضاوی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس بیان پر کہ اے اللہ اگر تو مشرکین کو بخش دے تو بھی تو عزیز و حکیم ہے تجھ پر کوئی الزام نہیں آتا کہ پھر تو نے جھوٹ کہا تھا کہ تو شرک کو کبھی نہ بخشے گا نہیں، لکھتے ہیں۔

وان تغفرلہم فانک انت العزیز الحکیم فلا عجز ولا
استعجاب فانک القادر القوی علی الثواب والعقاب الذی
لا یشیب ولا یعاقب الا عن حکمة مکمة وصواب فان المغفرة
مستحسنة لكل مجرم فان عذبت لعدل وان غفرت ففضل
وعدم غفران الشوک مقتضی الوعید فلا امتناع فیہ للذاتۃ.

(تفسیر بیضاوی جلد ۲، ص ۱۱۹)

ترجمہ: اور اگر تو ان (شرک کرنے والوں) کو بخش دے تو پھر بھی تو عزیز و حکیم ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ انہیں بخشنے سے عاجز نہیں ہے اور نہ اس کے انہیں بخشنے میں کوئی قباحت ہے۔ بیشک تو انہیں جزاء دینے اور سزا دینے پر قادر اور صاحب اختیار ہے تو وہ ذات ہے جو کسی کو بلا حکمت اور صواب نہ جزا دے گا نہ سزا۔ بیشک بخشش و مغفرت ہر مجرم کے لیے ایک امر مستحسن ہے تو اگر کسی کو سزا دے تو تو عدل کر رہا ہے اور اگر کسی کو بخشے تو یہ تو فضل کرے گا اور شرک کا نہ بخشا تیری وعید کا مقتضا ہے اس کے واقع ہونے میں ذاتی طور پر کوئی امتناع نہیں ہے (گو ایسا نہ ہوگا یہ تیرا ہی ارشاد ہے اور یہ اسی کا مقتضا ہے کہ شرک بخشے نہ جائیں گے)

اللہ تعالیٰ اپنی ان چاہی چیزوں پر بھی قادر ہے گو ایسا کبھی واقع نہ ہو
خدا نے جن امور کا فیصلہ کر دیا کہ وہ ایسا نہ کرے گا مثلاً یہ کہ وہ اس امت

عذاب عامہ نہ بھیجے گا۔ یا یہ کہ وہ شرک کو نہ بخشے گا قادر ضرور ہے یہ نہیں کہ وہ ایسا کر ہی نہ سکے اس پر قرآن مجید میں دو قوی شہادتیں ملتی ہیں۔

قل هو القادر علی ان یبعث علیکم عذاباً من فوقکم او من تحت ارجلکم او یلبسکم شیعا (پ ۷ الانعام ۶۵)

ترجمہ: آپ کہہ دیں اس کو قدرت ہے کہ بھیجے تم پر عذاب اوپر سے یا تمہارے پاؤں کے نیچے سے یا ٹھہرا دے تم کو مختلف فرقے کر کے۔

یہ وہ عذاب ہیں جو بیشک پہلی قوموں پر آتے رہے لیکن اس امت کے بارے میں بتلایا گیا کہ اس پر ایسا عذاب نہیں اترے گا مگر یہ نہیں کہ وہ اس پر قادر ہی نہ ہو۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ یہ بھی فرماتے ہیں۔

ولو شئنا لامینا کل نفس ہذا ولکن حق القول منی لاملئین جہنم من الجنة والناس اجمعین (پ ۲۱، السجدہ ۱۳)

ترجمہ: اور اگر ہم چاہتے تو سمجھا دیتے ہر جی کو اس کی راہ..... لیکن ٹھیک پڑ چکی میری کہی بات کہ مجھ کو بھرنی ہے دوزخ جنوں سے اور انسانوں سے۔

قاضی بیضاوی کے یہ الفاظ ہمیشہ سامنے رہیں کہ اس میں ذاتی طور پر کوئی امتناع نہیں ہے۔

عدم غفران الشرک مقتضی الوعد فلا امتناع فیہ لدانہ۔
(تفسیر بیضاوی ص ۱۱۹)

ایک اور بات بھی ملحوظ رہے

ان مباحث میں اگر عقیدہ درست ہو لیکن اس میں ایسی تعبیرات اختیار کرنا جس میں لزوم کی راہ سے خدا سے کھلا استہزاء ہو تو عقیدہ صحیح ہونے کے باوجود ان فحش تعبیرات پر جو اللہ کی شان میں انتہائی گستاخی اور بے ادبی کی ہیں۔ حکم کفر کیا جائے گا حکم کفر صرف کسی عقیدہ کفر پر نہیں ہوتا اللہ کے بارے میں محض دل لگی اور استہزاء سے بھی کوئی فحش بات کہی جائے تو مسلمان کافر ہو جاتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے کہ عقیدہ کفر کا نہ بھی ہو اللہ اور اس

کے رسول برحق کے بارے میں کوئی کلمہ کسی شخص سے دل لگی اور استہزاء کے طور پر صادر ہو اس سے بھی اس کا مرتکب کافر ہو جاتا ہے۔

منافقوں کی ایسی باتیں جب سنی گئیں اور انہوں نے کہا کہ ہم یہ باتیں محض دل لگی سے کہہ رہے تھے۔ اعتقاد سے نہیں تو اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تم دعویٰ ایمان کے باوجود کافر ہو چکے۔ قرآن کریم میں ہے:

وَلَنَسْأَلَنَّهُمْ لِيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ
وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ. لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ
إِيمَانِكُمْ (پ ۱۰ التوبہ ۶۵-۶۶)۔

ترجمہ: اور اگر تو آپ ان سے پوچھیں تو وہ کہیں گے کہ ہم تو دل لگی کر رہے تھے آپ کہیں کیا تم اللہ سے اور اس کے حکموں سے اور اس کے رسول سے استہزاء کر رہے ہو۔ بہانے مت بناؤ تم تو کافر ہو چکے اظہار ایمان کرنے کے بعد۔

اللہ تعالیٰ کی مشیت اور اس کی رضا میں فرق

اللہ تعالیٰ کی تخلیق کائنات اور اس میں انسان کو اپنی خلافت دینے میں مشیت کیا تھی؟ اور اللہ تعالیٰ کن باتوں سے راضی ہیں اور کن باتوں سے ناراض ان دو میں بہت فرق ہے۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت ہے جس پر اس نے یہ نظام عالم قائم کیا ہے۔ اس جہان میں خیر و شر دونوں اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے ہیں۔ حضرت آدم اور ابلیس، حضرت ابراہیم اور نمرود، حضرت موسیٰ و فرعون کو پیدا کرنے والا وہی ایک ہے۔ اس کے سوا کوئی اور خالق نہیں۔ اللہ خالق کل شی (پ) شر اپنی ذات میں شر ہے لیکن تخلیق شر، شر نہیں یہ اللہ رب العزت کا فعل ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی مشیت ہے کہ یہاں خیر و شر دونوں رہیں اور ان میں ہمیشہ ایک معرکہ آرائی رہے۔ اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان کی رہنمائی کے لیے ان کے ہاں پیغمبر بھیجے جو اپنے اپنے وقت میں لوگوں کو اس سے مطلع کرتے رہے کہ اللہ تعالیٰ کن باتوں سے راضی ہیں اور کن سے ناراض۔ لیکن یہ اس کی مشیت ہے کہ یہاں خیر و شر کی دونوں طاقتیں آپس میں نبرد آزما رہیں۔

اللہ تعالیٰ نے انسان میں کسب و اختیار کی جو آزادی رکھی ہے اس کا لازمی اثر تھا کہ اس آزادی کو اپنے اختیار سے استعمال کر کے انسانوں کی راہیں مختلف ہو جائیں کوئی نیکی کی راہ اختیار کرے اور کوئی بدی کی راہ پر آئے اور پھر اللہ تعالیٰ دونوں پر اپنی صفات جمال و جلال کا اظہار فرمائیں اور اس معرکہ خیز و شیر میں انسانوں کا ایک ایسا طبقہ سامنے آئے جو اپنے کسب و اختیار سے رضاء الہی کی راہ پر چلے۔ بدوں اس کے کہ سب انسانوں کو جبری ہدایت پر نہ رکھا جائے اللہ تعالیٰ کی جملہ صفات کمال کا ظہور کسی طرح نہ ہو سکتا تھا۔ اپنے کسب و اختیار سے جو لوگ بدی کی راہ پر چلے کیا انہوں نے اپنی مرضی پوری کرنے میں کوئی لذتیں نہیں پائیں؟ اور جو نیکی کی راہ پر چلے اس پر اس نیک راہ چلنے والوں نے کوئی مشقتیں نہیں جھیلیں؟ بدی کی راہ چلنے والوں کو جو آگے عذاب الہی کا سامنا ہوگا وہ ان کے ان غلط

لذتوں کو پانے اور ناجائز نفع اٹھانے کی سزا ہو تو اس میں کوئی بے انصافی ہے؟ جب وہ ان غلط راہوں پر چل رہے تھے تو وہ یہ ہرگز محسوس نہ کر رہے تھے کہ کوئی خفیہ ہاتھ انہیں ان راہوں پر چلا آ رہا ہے۔ اس وقت وہ محسوس کرتے تھے کہ وہ اپنے کسب و اختیار سے یہ سارے کام انجام دے رہے ہیں۔ اسی احساس کے جواب میں وہ عذاب پائیں اور یہ ایک بڑا دردناک احساس ہوگا۔ انہیں جبری طور پر نیکی کی راہ پر نہ ڈالنے میں اللہ تعالیٰ کی یہ حجت بالغہ کارفرما ہے وہ چاہتا ہے کہ اس کی تمام صفات جمال و جلال کا پوری طرح اظہار ہو۔ جبراً سب کو نیکی پر رکھنے میں اللہ تعالیٰ کی انسان کی تخلیق اور اسے اپنی خلافت دینے میں (کہ باقی ساری مخلوقات انسان کے لیے مسخر ٹھہرائی جائے اور وہ سب کا بادشاہ شمار ہو) اس کی اور کوئی حکمت ظاہر نہیں ہو پاتی یہی خدا کی مشیت ہے اور اس نے اس پر نظام عالم کی تخلیق کی ہے یہی اس کی حجت بالغہ ہے اور یہی اس کی وہ امانت ہے جو اس نے زمین و آسمان اور پہاڑوں پر پیش کی اور وہ اسے اٹھانے کی ہمت نہ کر سکے اور انسان نے اس کی مشقتوں اور اس کی ذمہ داریوں کو جانے بغیر رضائے الہی پانے کی یہ امانت اٹھالی۔

انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً (پ ۲۲ الاحزاب ۷۲)
ترجمہ: ہم نے دکھائی امانت آسمانوں کو اور زمین کو اور پہاڑوں کو پھر کسی نے اسے قبول نہ کیا کہ اسے اٹھائیں اور اس سے ڈر گئے اور اٹھا لیا اس کو انسان نے یہ ہے بڑا بے ترس، نادان۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی اس پر لکھتے ہیں:
حق تعالیٰ نے اپنی ایک خاص امانت مخلوق کی کسی نوع میں رکھنے کا ارادہ کیا جو اس امانت کو اگر چاہے تو اپنی سعی و کسب اور قوت بازو سے محفوظ رکھ سکے اور ترقی دے سکے۔ تا اس سلسلہ میں اللہ کی ہر قسم کی ہنوں و صفات کا ظہور ہو مثلاً اس نوع کے جو افراد شرارت سے ضائع کر دیں ان کو سزا دی جائے اور ترقی دیں ان پر انعام و اکرام کیا جائے۔ جو غفلت یا کریں ان سے غنودہ و رگنڈر کا معاملہ ہو۔ میرے خیال میں یہ امانت ایمان و ہدایت کا ایک قسم ہے جو قلوب بنی آدم میں بکھیرا گیا۔ جس کو ”ماہ الحکلیف“ بھی کہہ سکتے ہیں۔

الحقیقت عظیم الشان امانت کا حق ادا کر سکتا اور ایک افتادہ زمین کو جس میں مالک نے تخم ریزی کر دی تھی خون پسینہ ایک کر کے باغ و بہار بنا لینا اسی ظلم و جہول انسان کا حصہ ہو سکتا ہے جس کے پاس زمین قابل موجود ہے اور محنت و تردد کر کے کسی چیز کو بڑھانے کی قدرت اللہ تعالیٰ نے اس کو عطا فرمائی ہے۔ (فوائد القرآن، ص ۵۷۰)

دور جاہلیت میں یہ بات مشرکین سے بارہا سنی گئی کہ اللہ تعالیٰ نے سب انسانوں کو جبری طور پر ہدایت پر کیوں نہ رکھا وہ اگر چاہتا تو ہم اور ہمارے بڑے کبھی شرک نہ کرتے اور نہ تحریم و تحلیل میں اپنی مرضی کرتے۔

ولو شاء الله ما اشرکنا ولا آباءنا ولا جبرنا من شيء

(پ ۸ الانعام ۱۴۸)

اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا اللہ تعالیٰ کی یہ حجت بالغہ ہے کہ اس نے سب انسانوں کو ہدایت پر پیدا نہیں کیا یہ اس کی مشیت نہ ہوتی تو وہ سب لوگوں کو ہدایت اپنے اختیار سے دے دیتا انہیں اپنے کسب و اختیار سے کوئی اچھایا برا کام نہ کرنے دیتا اللہ تعالیٰ نے ان مشرکین کے جواب میں اپنی حجت بالغہ اس طرح بیان کی۔

قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين. (پ ۸، الانعام ۱۴۹)

ترجمہ: آپ کہہ دیں پس اللہ کا الزام (تم پر) پورا رہے سوا اگر وہ چاہتا تو ہدایت پر لگاتا تم سب کو۔

حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں:

رہا یہ سوال کہ خدا نے انسان کی ساخت ہی ابتداء سے ایسی کیوں نہ بنا دی کہ وہ بُرائی کی طرف قطعاً نہ جاسکتا اور اس طرح فطرۃً اسے مجبور کر دیا جاتا کہ نیکی اور بھلائی کے سوا کوئی چیز اختیار نہ کر سکے۔ اگر غور کیا جائے تو اس سوال کا مطلب یہ ہے کہ انسان کو ایسا کیوں نہ پیدا کر دیا گیا کہ وہ انسان ہی نہ رہتا۔ یا تو اینٹ پتھر بن جاتا جو ادراک و شعور اور کسب و اختیار سے یکسر خالی ہو یا گدھے گھوڑے وغیرہ جانوروں کی طرح جزئی احساس و ابادہ رکھنے والا حیوان ہوتا جو ازل سے ابد تک اپنے مخصوص و متشابہ افعال و احوال کے محدود دائرہ میں پکر لگتا رہے، اور یا بہت عزت دی جاتی تو فرشتوں کی صفوں میں بٹھلا دیا جاتا جو محض طاعت و عبادت کے اختیار کرنے پر مجبور و مفلور ہیں۔ الحاصل یہ کلی ادراکات اور

عظیم الشان کسی تصرفات رکھنے والی ترقی کن نوع ہی صفیہ ہستی پر نہ لائی جاتی۔ میں سمجھتا ہوں کہ کوئی انسان اپنے شرف و کرامت کا بلند بانگ دعویٰ رکھتے ہوئے ایسی جرأت نہ کریگا کہ سرے سے اپنی نوع کے وجود ہی کا مخالف ہو جائے۔ پھر اگر نوع انسانی کا مع اس کی عقلی و عملی قوتوں اور کسب و اختیار کی موجودہ آزادی کے پیدا کرنا نظام عالم کی تکمیل کے لیے ضروری تھا تو اُس نظام تکوینی کے آثار و نتائج کا قبول کرنا بھی ضروری ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ مادی اور معاشی زندگی کے شعبوں میں تو انسانوں کی عقلی و کسی آزادی کی بدولت بیشار انواع و اقسام کے مختلف مظاہر سامنے آئیں۔ لیکن معادی و روحانی میدانوں میں وہ ہی دل و دماغ اور کسب و اختیار کی قوتیں رکھنے والے انسان سب کے سب ایک ہی پگڈنڈی پر چلنے کے لیے مجبور ہو جائیں اور کوئی ایک قدم ادھر ادھر ہٹانے کی قدرت نہ رکھے۔ پس اگر نوع انسان کا بحقیقہ الموجودہ مجموعہ عالم میں پایا جانا ضروری ہے تو نیک و بد کا اختلاف بھی لا بدی ہوگا اور یہ ہی اختلاف کا وجود بڑی دلیل اس کی ہے کہ ہر وہ فعل جو وقوع میں آئے ضروری نہیں کہ خدا کے نزدیک پسندیدہ ہو ورنہ مختلف و متضاد افعال کی موجودگی میں ماننا پڑیگا کہ مثلاً خوش اخلاقی بھی خدا کو پسند ہو اور بد اخلاقی بھی، ایمان لانا بھی پسند ہو اور نہ لانا بھی، جو صریحاً باطل ہے۔ بیشک خدا اگر چاہتا تو انسان کی ساخت ایسی بنا سکتا تھا کہ سب ایک ہی راستہ پر چلنے کے لیے مجبور ہو جاتے لیکن جب ایسا واقع نہیں ہوا تو یہ ہی حجتہ بالغہ اور پورا الزام ان لوگوں پر ہے جو لو شاء اللہ ما اشرکنا کہہ کر مشیت و رضائے الہی میں تلازم ثابت کرنا چاہتے ہیں کیونکہ اس قدر شدید اختلافات کی موجودگی میں اُن کے اصول کے موافق کہنا پڑیگا کہ مثلاً توحید خالص بھی اللہ کے نزدیک صحیح اور مرضی ہو اور اس کی نقیض شرک جلی بھی، و قس علی ہذا۔ ان دلائل سے ثابت ہوا کہ مشرکین کا یہ استدلال لو شاء اللہ ما اشرکنا (الخ) محض لغو اور پادر ہوا ہے، کوئی علمی اصول ان کے پاس نہیں جسے عقلمندوں کے سامنے پیش کر سکیں۔ محض اٹکل کے تیر اور تخمینی باتیں ہیں۔ جن کو خدا کی حجتہ بالغہ بھلی زد کرتی ہے۔ جس کی طرف فللو شاء لہذا کم اجمعین میں اشارہ فرمایا ہے۔ یعنی انسان کی فطرت ایسی نہیں بنائی گئی کہ سب کے سب راہ ہدایت پر چل پڑیں۔ اس کو کسب و اختیار کی وہ آزادی حق جل و علانے عطا فرمائی ہے جس کا عطا کیا جانا کسی مخلوق کے لیے ممکن تھا۔ اس لیے لازم ہے کہ اس آزادی کے استعمال کے وقت راہیں مختلف ہو جائیں کوئی نیکی کو

اختیار کر لے کوئی بدی کو، کوئی حق تعالیٰ کی رضا و رحمت کا مظہر بن جائے کوئی غضب کا۔ اس طرح وہ آخری مقصد جو خالق کائنات نے آفرینش عالم سے ارادہ کیا ہے یعنی اپنی صفات جمال و جلال کا اظہار علی الوجہ الاتم پورا ہو۔ لیبلوکم ایکم احسن عملا ورنہ اگر تمام عالم ایک ہی حال پر فرض کر لیا جائے تو بعض صفات الہیہ کا ظہور ممکن ہوگا، اور دوسری بعض کے ظہور کے لیے کوئی محل نہ ملے گا۔

یہاں تک جو کچھ ہم نے کہا وہ اس تقدیر پر تھا کہ مشرکین کے قول لو شاء اللہ ما اشرکنا سے یہ غرض ہو کہ وہ اپنے خرافات و کفریات کا استحسان ثابت کرنا چاہتے تھے جیسا کہ اُن کے احوال سے ظاہر ہے اور اگر کلام مذکور سے اُن کی غرض صرف معذرت ہو کہ جو کچھ خدا چاہتا ہے وہ ہم سے کراتا ہے، اچھا ہو یا بُرا، بہر حال اس کی مشیت سے ہے۔ پھر مشیت الہی کے مقابلہ میں انبیاء و رسل ہم سے کیوں مزاحمت کرتے ہیں اور عذاب الہی کا ڈراوا کیوں سناتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس خدا کی مشیت سے تم ان افعال شنیعہ کا کسب کرتے ہو، اُسی کی مشیت سے انبیاء و رسل تمہاری مزاحمت کرتے ہیں اور وہ ہی مشیت تمہارے کسب پر مناسب عذاب بھیجتی ہے۔ جس طرح قدرت نے سانپ کو پیدا کیا اور وہ ہی مارگزیدہ کے حق میں ہلاکت کا اثر مرتب کرتی ہے خواہ سانپ کے کاٹنے میں مارگزیدہ کے فعل و اختیار کو کچھ دخل ہو یا نہ ہو اسی طرح تمہارے شرک و کفر میں ہلاکت دائمی کی، اور ایمان و عمل صالح میں نجات ابدی کی تاثیرات رکھ دینا بھی اسی قدرت و مشیت ایزدی کا کام ہے جس سے تمام سلسلہ اسباب و مسببات کی تخلیق ہوئی ہے۔ پس اگر تم اپنے شرک و کفر کا نہ اطوار سے باز نہ آنے میں مشیت کے عموم سے احتجاج کر سکتے ہو تو ارسال رسل اور انزال عذاب وغیرہ امور کو بھی اُسی مشیت کی کار فرمائی کا نتیجہ سمجھ کر خدا کی حجت ہالغہ کو تمام سمجھو بیشک خدا چاہتا (اس کی مشیت ہوتی) تو تم سب کو راہ راست پر لگا دیتا۔ لیکن اس نے تمہاری سوء استعداد کی وجہ سے ایسا نہیں چاہا آخر تمہارے سوء اختیار سے جو افعال صادر ہوئے ان کا طبعی اثر عذاب کی صورت میں مرتب ہو کر رہا۔ والعیاذ باللہ۔

(نوائد القرآن ص ۱۹۷)

معلوم ہوا کہ اللہ رب العزت نے بندوں کو کسب و اختیار دے کر ان پر کوئی زیادتی نہیں کی انہوں نے اپنے سوء اختیار سے جو عمل کیے ان کا اثر عذاب کی صورت میں

آخر انہی پر تو اترنا تھا۔ بندوں کے کسب و اختیار کے اثرات اس کے بندوں پر مرتب ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی صفت جمال اور جلال نے ان پر پورا ظہور فرمایا۔

اللہ رب العزت کی مشیت اور رضا دو مختلف حقیقتیں ہیں۔ حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا ان کی بات نہ مانے یہ اللہ کی مشیت تھی لیکن اللہ اس سے راضی نہ تھا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ یا چچا ان کی بات نہ مانے یہ مشیت الہی تھی اس میں رضائے الہی نہ تھی فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بات نہ مانے یہ اللہ کی مشیت تھی لیکن اس میں اللہ کی رضا نہ تھی۔ حضرت عمر پر قاتل کا خنجر کام کر جائے یہ خدا کی مشیت میں تھا لیکن اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنے کی اس وقت اس سے بڑھ کر شاید اور کوئی کارروائی نہ تھی۔

سو یہ بات ہر لمحہ پیش نظر رہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت اور فی ہے اور اس کی رضا اور ہے اس دنیا میں خیر و شر کا معرکہ اس وقت تک رہنا ہے جب تک یہ دنیا ہے حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں۔

خدا کی حکمت بالذاتہ تگویناً اسی کو مقتضی ہے کہ نظام عالم کو جب تک قائم رکھنا منظور ہے۔ خیر و شر کی قوتوں میں سے کوئی قوت بھی بالکل مجبور اور نیست و نابود نہ ہو اسی لیے نیکی اور بدی اور ہدایت و ضلالت کی حریفانہ جنگ ہمیشہ سے قائم رہی ہے۔ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا گیا) جس طرح آج یہ مشرکین و معاندین (یہ اس وقت کی بات ہے کہ جب حضور انہیں اپنا پیغام رسالت دے رہے تھے) آپ کو بیہودہ فرمائشوں سے دق کرتے ہیں اور بانواع حیل لوگوں کو جادہ حق سے ڈمگانا چاہتے ہیں۔ اسی طرح ہر پیغمبر کے مقابل شیطانی قوتیں کام کرتی رہی ہیں کہ پیغمبروں کو ان کے پاک مقصد (ہدایت خلق اللہ) میں کامیاب نہ ہونے دیں اسی غرض فاسد کے لیے شیاطین الجن اور شیاطین الانس باہم تعاون کرتے اور ایک دوسرے کو فریب دہی اور طمع سازی کی چکن چڑی باتیں سکھاتے ہیں اور ان کی یہ عارضی آزادی اسی عام حکمت اور نظام تگوینی کے ماتحت ہے جو تخلیق عالم میں حق تعالیٰ نے مرغی رکھی ہے۔ اس نے آپ اعداء اللہ کی فتنہ پردازی اور مغویانہ فریب دہی سے زیادہ فکر و غم میں نہ پڑیں اور ان کے کذاب و افتراء سے قطع نظر کر کے معاملہ خدا کے سپرد کیجیے۔

(فوائد القرآن ص ۱۸۹)

یہ صحیح ہے کہ اللہ کے علم میں ہے کہ فلاں شخص اللہ کے اس دیے گئے کسب و

اختیار کو تنگی کی راہ میں استعمال کرے گا یا بدی کی راہ میں استعمال کرے گا لیکن کسی شخص کو تنگی کی راہ میں چلتے ہوئے یا بدی کی راہ اختیار کرتے ہوئے اس کے انجام کا علم نہیں ہوتا نہ یہ بھی یہ محسوس کرتا ہے کہ کوئی غیر مرئی ہاتھ اسے اس راہ پر چلا رہا ہے وہ محسوس یہی کرتا ہے کہ میں اپنے کسب و اختیار سے یہ اچھا یا برا کام کر رہا ہوں گو اس کے پیچھے تو فیق الہی کا فرما ہے۔ سو اس کو حق نہیں پہنچتا کہ وہ کہے میں نے یہ ایسا کام اس لیے کیا کہ ایسا ہی علم الہی میں لکھا تھا وہ اگر ایسا کہے تو یہ اس کی زیادتی ہوگی۔

نامناسب نہ ہوگا کہ یہاں ہم ایک تمثیلی مکالمہ ہدیہ قارئین کریں جو ابلیس اور خدا تعالیٰ کے مابین ہوا۔ ابلیس نے یہی موقف خدا کے حضور پیش کیا کہ اے اللہ تو نے آدم کو سجدہ کرنا میرے مقدر میں نہیں لکھا تھا:

اے خدائے کن فکان مجھ کو نہ تھا آدم سے میر
آہ وہ زندانی نزدیک و دور و دیر و زود
حرف استکبار تیرے سامنے ممکن نہ تھا
ہاں مگر تیری مشیت میں نہ تھا میرا سجود

اس پر خدا کی طرف سے اس سے (تمثیلاً) یہ سوال کیا گیا ”کب کھلا تجھ پہ یہ راز۔ انکار سے پہلے کہ بعد؟“ کہ جب تو اس سجدے سے انکار کر رہا تھا اس وقت کیا تجھے معلوم تھا کہ یہ سجدہ کرنا تیرے مقدر میں نہیں ہے؟ یہ راز تجھ پر کب کھلا؟ ”انکار سے پہلے یا بعد“ ابلیس نے پھر اقرار کیا ”بعد“ اے تیری جلی سے کمالات وجود اب اسے محسوس ہوا کہ اس نے اس سجدہ سے انکار اس لیے نہ کیا تھا کہ اللہ کے علم میں ایسا لکھا جا چکا ہے۔ بلکہ یہ بات اللہ کے علم میں اس وجہ سے تھی کہ اسے علم تھا کہ میں نے اپنے کسب و اختیار کو راہ استکبار میں استعمال کرنا ہے کہ میں آگ سے بنا ہوں۔ اس مٹی سے بنے ہوئے کو کیوں سجدہ کروں۔

واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ط قال اسجدوا لمن خلقت طینا۔ (پ ۱۵ بنی اسرائیل ۶۱)

ترجمہ: اور جب ہم نے کہا فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو تو وہ سجدہ میں گر پڑے مگر ابلیس بولا کیا میں سجدہ کروں اک شخص کو جسے تو نے بنایا مٹی سے۔

جب اس نے یہ کہا تو پھر اس سے (ازراہ تمثیل) اللہ نے پوچھا: ”کب کلام
تجھ پہ یہ راز؟ انکار سے پہلے کہ بعد؟“ اس نے پھر مانا کہ مجھے اس کا پتہ واقعی اس وقت نہ
تھا جب میں نے سجدہ سے انکار کیا تھا اس پر (از روئے تمثیل) اللہ تعالیٰ نے سجدہ کرنے
والے فرشتوں کو بتلایا۔

پستی فطرت نے سکھائی ہے یہ حجت اسے
کہتا ہے تیری مشیت میں نہ تھا میرا سجود
دے رہا ہے اپنی آزادی کو مجبوری کا نام
ظالم اپنے شعلہ سوزاں کو خود کہتا ہے دود
(ضرب کلیم، کلیات اقبال ص ۲۹۸)

ابلیس کا لا جواب ہو کر نیا موقف اور اپنا اقرارِ جرم
یہ اشعار جناب طالب کھنڈیری کے ہیں اور انہوں نے انہیں یہ عنوان دیا ہے اللہ
سے ابلیس کی فریاد:

تو نے جس وقت یہ انسان بنایا یارب
اُس گھڑی مجھ کو تو یہ کام نہ بھایا یارب
اس لیے میں نے سر اپنا نہ جھکایا یارب
لیکن اب پلٹی ہے کچھ ایسی ہی کایا یارب
عقلندی ہے اسی میں کہ میں توبہ کرلوں
سوچتا ہوں کہ اب انسان کو سجدہ کرلوں

ابتدا میں تھی بڑی نرم طبیعت اس کی
قلب و جاں پاک تھے شفاف تھی سیرت اس کی
پھر بتدریج بدلنے لگی خصلت اس کی
اب تو خود مجھ پہ مسلط ہے شرارت اس کی
اس سے پہلے کہ میں اپنا ہی تماشا کرلوں
سوچتا ہوں کہ اب انسان کو سجدہ کرلوں

بھر دیا تو نے بھلا کونسا فتنہ اس میں
 پکنا رہتا ہے ہمیشہ کوئی لاڈلی اس میں
 ایک اک سانس ہے اب صورت شعلہ اس میں
 آگ موجود تھی کیا مجھ سے زیادہ اس میں؟
 اپنا آتش کدہ ذات ہی ٹھنڈا کرلوں
 سوچتا ہوں کہ اب انسان کو سجدہ کرلوں

اب تو یہ خون کے رشتوں سے اکڑ جاتا ہے
 باپ سے بھائی سے، بیٹے سے بھی لڑ جاتا ہے
 جب کبھی طیش میں حد سے جو اکڑ جاتا ہے
 خود مرے شر کا توازن بھی بگڑ جاتا ہے
 اب تو لازم ہے کہ میں خود کو بھی سیدھا کرلوں
 سوچتا ہوں کہ اب انسان کو سجدہ کرلوں

میری نظروں میں تو بس مٹی کا مادھو تھا بشر
 میں سمجھتا تھا اسے خود سے بہت ہی کم تر
 مجھ پہ پہلے نہ کھلے اس کے سیاسی جوہر
 کان میرے بھی کترتا ہے یہ لیڈر بن کر
 شیطنیت چھوڑ کے میں بھی یہی دھندہ کرلوں
 سوچتا ہوں کہ اب انسان کو سجدہ کرلوں

اب جھجکتا ہے نہ ڈرتا ہے نہ شرماتا ہے
 نت نئی فتنہ گری روز یہ پھیلاتا ہے
 اب یہ ظالم مرے بہکادے میں کب آتا ہے
 میں برا سوچتا رہتا ہوں اور یہ کر جاتا ہے

میں بھی اب اس کی مریدی کا ارادہ کرلوں
سوچتا ہوں کہ اب انسان کو سجدہ کرلوں

اس پر ہم خیر و شر کی معرکہ آرائی کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ اس وقت صرف یہ سمجھنا مقصود ہے کہ تقدیر الہی کے حوالے سے کسی شخص کو اس کے اپنے کسب و اختیار سے کیے گئے اعمال سے فارغ نہیں کیا جاسکتا۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اب اس کے اعمال اس کے ذمہ نہیں اور وہ حساب کے دن ان کے نتائج کا ذمہ دار نہیں ہے۔ یہ بات ہمیشہ پیش نظر رہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت اور اس کی رضا میں جلی فرق ہے۔ جو بھلائی تمہارے لیے مقدر ہے مل کر رہے گی۔

ما اصاب من مصیبة فی الارض ولا فی انفسکم الا فی کتب من قبل
ان نبواہا ان ذالک علی اللہ یسیرہ لکیلا تأسوا علی ما فاتکم ولا تفرحوا بما
انکم واللہ لایحب کل مختال فخورہ

ترجمہ: کوئی آفت نہیں پڑتی ملک میں اور نہ تمہاری جانوں میں جو لکھی
نہ ہو ایک کتاب میں پہلے اس سے کہ پیدا کریں ہم اس کو دنیا میں،
بیشک یہ اللہ پر آسان ہے تاکہ تم غم نہ کھایا کرو اس پر جو ہاتھ نہ آیا
اور نہ پہنچی کیا کرو اس پر جو تم کو اس نے دیا اور اللہ کو پسند نہیں کوئی
اترانے والا بڑائی مارنے والا۔

یعنی اس حقیقت پر اس لیے مطلع کر دیا کہ تم خوب سمجھ لو کہ جو بھلائی تمہارے لیے
مقدر ہے ضرور پہنچ کر رہے گی اور جو مقدر نہیں وہ کبھی ہاتھ نہیں آسکتی جو کچھ اللہ تعالیٰ کے علم
قدیم میں ٹھہر چکا ہے ویسا ہی ہو کر رہے گا لہذا جو فائدہ کی چیز ہاتھ نہ لگے اس پر غمگین و
مضطرب ہو کر پریشان نہ ہو اور جو قسمت سے ہاتھ لگ جائے اُس پر اکڑو اور اتراؤ نہیں بلکہ
مصیبت اور ناکامی کے وقت خیر و تسلیم اور راحت و کامیابی کے وقت تشکر و تحمید سے کام لو۔

تنبیہ: پہلے اعلیٰ العیون الدنیا لعب ولہو الا یہ میں بتلایا تھا کہ دنیا
کے سامان عیش و طرب میں پڑ کر آدمی کو آخرت سے غافل نہ ہونا چاہیے۔ آیہ ہذا میں متنبہ
فرما دیا کہ یہاں کی تکالیف و مصائب میں گھیر کر چاہیے کہ حد اعتدال سے تجاوز نہ کرے۔

امکان، تمکین اور تمکن کے معنی پر ایک علمی بحث

اردو میں امکان کا لفظ زیادہ Possible کے معنی میں استعمال ہوتا ہے لیکن عربی میں یہ لفظ صرف ہو سکتے کے لیے نہیں کسی کام پر قادر ہونے اور قدرت رکھنے کے معنی میں بھی آتا ہے جو مریض اٹھ نہ سکے اسے یوں کہتے ہیں۔

فلان لا یمکنہ النهوض۔ کہ فلاں شخص اٹھنے پر قادر نہیں ہے جب کسی شخص کو کسی کام پر قابو مل جائے تو وہ کہتا ہے امکننی الامر یعنی معاملہ میرے قابو میں آ گیا ہے۔

لفظ امکان اس معنی میں نہیں ہے کہ یہ کام ہو سکتا ہے یہ اس معنی میں ہے کہ اس پر اسے قدرت ہے یا نہیں۔ کتب عقائد میں جہاں یہ مسئلہ بیان ہوتا ہے کہ انبیاء معصوم ہیں وہاں عصمت کے معنی یہ لیے جاتے ہیں کہ عصمت ایک ایسا ملکہ ہے جو پیغمبر کو قدرت کے باوجود گناہ کے قریب آنے نہیں دیتا۔ عصمت کے یہ معنی نہیں لیا جاتا ہے کہ وہ گناہ پر قادر ہی نہیں ہیں۔ عصمت کے معنی حاشیہ خیالی میں یہ دیئے گئے ہیں۔

اماتعریفها الحقیقی علی ما ذکرہ فی شرح المقاصد فہو

انہا ملکہ اجتناب المعاصی مع التمكن منها (ص ۱۰۷)

عصمت ایک ایسا ملکہ ہے جو پیغمبر کو معاصی پر قدرت کے باوجود گناہوں سے روکے رکھتا ہے۔

یہاں لفظ تمکن سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ یہ نہ سمجھا جائے کہ وہ گناہ پر قادر ہی نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کو یہ ملکہ انہیں اس طرح دیا کہ انہیں ابتداء سے ہی صفا جو ہر دیا پھر انہیں فضائل جسمیہ اور نفسیہ دیئے، انہیں اپنی نصرت اور ثابت قدمی سے نوازا۔ پھر ان پر سیکڑ بھی اتارا اور ان کے دلوں کی حفاظت کی۔ اس سے ان میں یہ ملکہ پیدا ہوا کہ اب ان سے کوئی گناہ صادر نہ ہو یہ نہیں کہ وہ اس پر قادر نہیں ہوتے۔

علامہ راغب اصفہانی (۵۰۲ھ) اسے المفردات میں اس طرح لکھتے ہیں۔

وعصمة الانبياء حفظه اياهم اولاً بما خصهم به من صفا
الجوهر ثم اولاهم من الفضائل الجسمة والنفسية ثم
بالنصرة وبثبوت اقدامهم ثم بانزال السكينة عليهم و
بحفظ قلوبهم (ص ۳۳۰)

اس سے پتہ چلا کہ عربی میں لفظ امکان ہو سکنے کی بجائے قدرت کے زیادہ
قریب ہے کہ اس پر اسے قدرت ہے یا نہیں۔ تمکین کسی کو قدرت دینے اور قادر بنانے کے
لیے آتا ہے۔ مصباح اللغات میں ہے۔

مكنه وامكنه من الشيء. قدرت دینا اور قادر بنانا۔ (ص ۸۳۲)
اللہ تعالیٰ نے جب صحابہ سے خلافت کا وعدہ فرمایا تو اس کی شرح اس طرح کی۔
وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا
ترجمہ: اور جمادے گا ان کے لیے دین ان کا جو پسند کیا ہے اس نے
ان کے لیے اور بدل دے گا۔ اللہ ان کا ڈرامن سے۔

انہیں دین پر پورا جماد دے گا اس کا مفہوم یہی ہے کہ وہ اللہ کے پسندیدہ دین پر
پوری قوت سے جمیں گے اس پر چلنا ان کے قابو میں ہوگا۔

سو اس میں شک نہیں کہ یہ لفظ ہونے کے نسبت قدرت کے زیادہ قریب ہے اب
اگر کوئی شخص یہ کہے کہ انبیاء گناہوں سے معصوم ہونے کے باوجود ان پر قادر ہیں جیسا کہ
حضرت مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی نے کہا ہے تو یہ ان کی شان میں ہرگز کوئی بے ادبی نہیں ہے۔
اسی طرح یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ شرک کو نہ بخشے گا بیشک صحیح ہے لیکن یہ صرف اس وجہ
سے ہے کہ اس نے فرمادیا ان الله لا يعفر ان يشرك به اس لیے نہیں کہ وہ مشرک کو بخشے
پر قادر نہیں ہے اس سے اس پر قادر ہونے کی نفی نہیں سمجھی جاسکتی۔ متکلمین اہل سنت کہتے
ہیں کہ مشرک کو بخشے پر امتناع ذاتی نہیں سوائے اس کے کہ اس نے خود فرمایا ہے کہ وہ
مشرک کو نہ بخشے گا قاضی بیضاوی مشرک کے بخشا نہ جانے پر لکھتے ہیں۔

عدم غفران الشرك مقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لادائه
ترجمہ: مشرک کا بخشا نہ جانا صرف اس وعید کے باعث ہے جو اللہ تعالیٰ نے
فرمایا کہ وہ اسے نہ بخشے گا ورنہ اپنی ذات میں یہ کوئی امر ممتنع نہیں ہے۔

اسی طرح اس سے بھی کسی کو انکار نہیں کہ دنیا میں ہر شخص ہدایت پا جائے یہ اللہ کی قدرت میں ہے گو یہ اس کی مشیت میں نہیں ہے قرآن کریم میں ہے۔

لرِيقًا هَدَىٰ وَلِإِخْوَانِهِم الضَّلَالَةَ. (پ ۷ الاعراف ۳۰)

ترجمہ: ایک فرقہ کو ہدایت کی اور ایک فرقہ پر مقرر ہو چکی گمراہی۔

لیکن یہ بات ہرگز درست نہیں کہ ہر شخص ہدایت پا جائے (معاذ اللہ) خدا ایسا نہ کر سکتا تھا۔ ہاں یہ بات اس کی مشیت میں نہ تھی اس لیے اس نے ایسا نہیں کیا یہ نہیں کہ اسے اس پر قدرت نہیں ہے اللہ تعالیٰ خود فرماتے ہیں۔

وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هِدَايَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ

جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ. (پ ۲۱، السجدہ ۱۳)

ترجمہ: اور اگر ہم چاہتے تو سمجھا دیتے ہر جی کو اس کی راہ لیکن ٹھیک پڑ چکی میری کہی بات کہ مجھ کو بھرنی ہے۔ دوزخ جنوں سے اور آدمیوں سے اکٹھے۔

لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا (پ ۱۳ الرعد ۳۱) میں بھی یہی بات کہی گئی ہے۔

ان اللہ علی کل شی قدیر کی رو سے کوئی مسلمان اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ کوئی بات اس کی قدرت سے باہر نہیں لیکن یہ عقیدہ بھی تمام اہل اسلام کا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ فرما دیا وہ اس کے خلاف نہ کرے گا ومن اصدق من اللہ قیلاً (پ) اللہ سے زیادہ سچ بات اور کسی کی ہو سکتی ہے) جس شخص کا یہ عقیدہ ہو کہ خدا اپنی کہی بات یا اپنے فیصلے کے خلاف کوئی کام کرے، وہ ہرگز مسلمان نہیں کافر ہے۔ لیکن اس کا اپنی کہی بات کے خلاف کوئی کام نہ کرنا علی وجہ الاضطرار نہیں ہے علی وجہ الاختیار ہے۔ یہ نہیں کہ اب وہ معاذ اللہ اس پر قادر نہیں ہے۔ اس پر اس کی قدرت کا کسی طرح انکار نہیں کیا جاسکتا۔

عربی لفظ کذب اور جھوٹ میں ایک فرق

عربی لفظ کذب اردو کے لفظ جھوٹ سے کچھ مختلف ہے۔

اردو میں لفظ جھوٹ قبائح میں سے ہے لیکن عربی میں لفظ کذب کبھی صرف خلاف واقع کے لیے بھی آتا ہے۔ اس پہلو سے یہ قبائح میں سے نہیں کوئی شخص اپنی سمجھ سے کوئی بات کہے جو واقع کے مطابق نہ ہو مثلاً کہے کہ جنگل میں ہم نے فلاں جگہ جو درندہ دیکھا وہ شیر نہیں تھا اور دوسرا اسے کہے کذبت (تو نے خلاف واقع کہی ہے) تو عربی کی رو سے یہ

کہنا درست ہوگا اور یہ نہ کہا جائے گا کہ اس نے جھوٹ بولا ہے اور نہ یہاں کذبت کا معنی یہ کیا جائے کہ تو نے جھوٹ بولا ہے اس کا صحیح ترجمہ یہی ہے ”کہ تو نے خلاف واقع بات کہی ہے“ اس پہلو سے یہ بات قباَح میں سے نہیں ہے اگر ثابت بھی ہو جائے کہ وہ درندہ واقعی شیر تھا تو کذبت کہنے والے کو تہمت کے الزام میں ہرگز پکڑا نہ جائے گا۔

اگر کوئی کہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تین دفعہ خلاف واقعہ باتیں کی اسے عربی میں تو کہا جاسکے گا لم یكذب ابراہیم الا ثلاثا لیکن اردو میں نہ کہا جاسکے گا کہ ابراہیم نے (معاذ اللہ) تین جھوٹ بولے۔ یہ اس لیے کہ عربی میں لفظ کذب اردو کے لفظ جھوٹ سے اعم ہے۔ جھوٹ قباَح میں سے ہے اور کذب کا لفظ کبھی قباَح میں سے نہیں ہوتا محض خلاف واقعہ بات پر بھی ہو جاتا ہے۔

ایک دفعہ کوہ طور پر حضرت ابو ہریرہ اور حضرت کعب احبار (تابعی) نے حضرت ابو ہریرہؓ نے جو حدیث بیان کی اور بات چلی کہ جمعہ کے دن ایک ایسی گھڑی آتی ہے جس میں دعا خاص طور پر قبول ہوتی ہے۔ حضرت کعب نے کہا تورات میں اس طرح ہے کہ وہ گھڑی سال میں ایک دفعہ آتی ہے۔ پھر جب کعب نے تورات کھولی۔ تو اس میں بھی پایا کہ وہ گھڑی آٹھویں دن آتی ہے۔ پھر ایک موقع پر حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبداللہ بن سلام کی ملاقات ہوئی تو حضرت ابو ہریرہ نے ان سے اپنی اسی گفتگو کا ذکر کیا جو کعب سے ہوئی تھی۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے جب کہا کہ کعب نے کہا تھا ذلک فی کل سنة کہ وہ گھڑی سال میں صرف ایک دفعہ ہوتی ہے تو حضرت عبداللہ بن سلام نے فوراً کہا کذب کعب نے غلط کہا ہے۔ ایک خلاف واقعہ بات کی ہے اس کا یہ معنی نہیں کہ کعب نے جھوٹ بولا ہے۔ اتنے بڑے عالم کو مغالطہ تو لگ سکتا ہے لیکن وہ جھوٹ نہیں بولا۔

قال کعب ذلک یوم فی کل سنة فقال عبداللہ بن سلام
کذب کعب ثم قرا کعب فقال صدق رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم هو فی کل جمعة فقال عبداللہ صدق کعب۔

(سنن نسائی جلد ۱، ص ۱۶۱)

یہاں لفظ کذب کعب حضرت کعب کے مغالطہ میں خلاف واقعہ بات کرنے کو کہا گیا ہے ان پر جھوٹ کا الزام نہیں لگایا گیا۔ (رواہ النسائی جلد ۱، ص ۲۱۰، مشکوٰۃ ص ۱۲۰)

کالجوں کے اور سرسبز کے نوجوانوں سے

قرآن کی اجیت دور کرنے کے سولہ سبق

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

فی تعلیم کے لئے وہاں طلبہ ہاں خیر خوش قسمت ہیں کہ ہر روز کے حروف چھی تفریہ
دینی ہیں جو قرآن کریم کے ہیں۔ حروف چھی روزوں زبانوں کے ایک ہیں پھر ہر روز کے
اتحاد و اتحاد ہیں جو عربی اور عربی زبانوں سے ماخوذ ہیں سو ہر روز نوجوان اگر تھوڑی
تجربہ کریں اور صرف دو ماہ کی محنت سے وہ یہ قواعد عربی سیکھ لیں تو پھر ان کی عربی قرآن سے
اجیت جاتی رہے گی۔ پھر جن اتحاد کو سمجھنے میں وہ کچھ دقت محسوس کریں تو گھروں میں
دکے محترم قرآن سے وہ اپنی یہ دقت بھی دور کر سکیں گے۔

اس وقت امت مسلمہ افسوسناک حیرائے میں دو حصوں میں مشغول ہے۔ دینی تعلیم
کے ادارے اور دنیوی تعلیم کے ادارے۔ بیشتر عظیم عظیم ہیں۔ دینی تعلیم کے اداروں میں تو
پھر بھی کچھ مصری تعلیم کی طرف توجہ کی جا رہی ہے اور ملک کے باہرین تعلیم دینی اداروں کی
اس ضرورت پر بار بار زور دے رہے ہیں لیکن دنیوی اور دینی تعلیم کے اداروں میں قرآن
پاک کو عربی زبان میں سمجھنے کے لیے کوئی عام لہر نہیں اٹھ رہی ہے۔ یہ صحیح ہے کہ کالجوں میں
عربی زبان بطور ایک امتحانی مضمون کے توجہ سے موجود ہے لیکن اسے بطور ایک امتحانی مضمون
کے اختیار کرنے والے طلبہ اپنے کتاب میں بہت کم ہیں۔ یہ حالت بہت افسوسناک ہے
کہ جدید تعلیم کے ان اداروں میں نوجوان قرآن کے گرد جمع نہیں ہو رہے اور یہ صرف اسی
صحت میں ہو سکے گا کہ اردو دان نوجوان قرآن کریم سے اپنی اجیت دور کریں اور ان
عربی قواعد کو ہمیشہ پیش نظر رکھیں۔

اس کے لیے یہ دو ماہ کی مجوزہ محنت اس طرح نہیں کہ ان دو ماہ میں وہ اپنی دنیوی
تعلیم چھوڑ دیں ایسا نہیں ہر روز وہ صرف ایک گھنٹہ نکالیں اور ایسا بھی نہ ہو سکے تو ہفتہ اتوار
میں وہ ضرور اس کی عربی کلاسز ترتیب دیں۔ دو ماہ میں نہ سکی وہ تین ماہ میں ضرور ان سولہ
سبقوں پر قابو پالیں گے۔

یہ وہ مختصر نصاب جسے نوجوان دو ماہ میں اپنے ذاتی اوقات میں پورا کریں۔

۱۔ ماضی اور مضارع کی پہچان واحد اور جمع کی پہچان مذکر اور مونث کے

الفاظ کی پہچان اور ان کے یہ تین پیرائے

۲۔ گفتگو کے یہ تین پیرائے ہیں۔

اپنے آپ سے گفتگو سامنے والے سے گفتگو کسی دوسرے کے بارے میں گفتگو

Third Person

Second Person

First Person

تھرڈ پرسن (غائب)

سیکنڈ پرسن (حاضر)

فیسٹ پرسن (متکلم)

واحد جمع مذکر مونث

واحد جمع مذکر و مونث

واحد جمع مذکر مونث

مذکر اور مونث دونوں کے علیحدہ

دونوں کے علیحدہ علیحدہ

دونوں کے لیے ایک

دونوں کے علیحدہ علیحدہ

پڑھانے والے کے لیے ہدایت:

طلبہ کو پہلے دن صرف چار صیغے بتلائیں۔ چار ماضی کے اور چار مضارع کے
فوری طور پر پوری گردان کا بوجھ ان پر نہ ڈالیں۔ نہ تشبیہ بتائیں۔ یہ کل آٹھ صیغے ہوئے۔

Present

Past

واحد مذکر غائب واحد مذکر غائب واحد مونث غائب واحد مذکر غائب

جمع مذکر غائب جمع مونث غائب جمع مذکر غائب جمع مونث غائب

پڑھانے والا سب طلبہ کو قرآن کریم سے ان آٹھ صیغوں کی متفرق مقامات سے پہچان کرائے
اور ساتھ ساتھ ان کا امتحان بھی لے اور پھر ہر روز نئے سبق سے پہلے ان آٹھ صیغوں کے
پہچانے کی مشق کرائے۔ وہ قرآن کریم سامنے رکھے جائیں جو غیر مترجم ہوں۔

۳۔ ”ت“ کی چار مختلف شکلیں انہیں لکھ کر دکھا دیں۔ ۱۔ مجزوم (جزم والی)، ۲۔

مفتوح (زیر والی)، ۳۔ مکسور (زیر والی)، ۴۔ مضموم (پیش والی) جیسے:

(۱) ضَرْبَتْ (اس عورت نے مارا) (۲) ضَرَبْتُ (تو نے مارا) (۳) ضَرَبْتُ

(تو ایک عورت نے مارا) (۴) ضَرَبْتُ (میں نے مارا) قرآن کریم کے مختلف

مقامات سے ”ت“ کی ان چار شکلوں کی پہچان کرائیں اور ان کے معانی

بتلائے جائیں۔ ان کی ہر روز کچھ نہ کچھ مشق ضرور رہے۔

۴۔ مضارع کی چار شکلیں (۱) پہلے ہمزہ ہو جیسے أَضْرِبُ میں مارتا ہوں (۲) پہلے "ت" ہو جیسے تَضْرِبُ تو مارتا ہے (۳) پہلے "ی" ہو جیسے يَضْرِبُ وہ مارتا ہے (۴) پہلے "ن" ہو جیسے نَضْرِبُ ہم مارتے ہیں۔ پھر قرآن پاک کے مختلف مقامات سے فعل مضارع کی ان چار شکلوں میں پہچان کرائی جائے اور اس کے معنی ساتھ ساتھ بتلائے جائیں۔

۵۔ پانچ حروف جارہ بتلائیں مِنْ (سے) اِلٰی (تک) فِی (میں) عَلٰی (پر) عَنْ (سے) اور ان کا اپنے مجرور پر عمل بتایا جائے الف لام والے الفاظ سے نیچے ایک زیر اور دوسرے مجرور کے نیچے دو زیریں بتلائیں۔ اس کی مثالیں قرآن پاک سے انہیں دکھائیں اور ساتھ ساتھ اُن کے معنی بتلائے جائیں۔

۶۔ مجرورات کی طرح مرفوعات اور منصوبات کا تعارف۔ الف لام والے الفاظ کے ساتھ صرف ایک پیش ایک زیر اور ایک زیر اور الف لام نہ ہو تو ڈبل پیش، ڈبل زیر اور ڈبل زیر جس سے فون کی آواز پیدا ہو۔ فون کی آواز بنانے کو تنوین کہتے ہیں۔ وہ پیش کے ساتھ ہو یا زیر کے ساتھ یا زیر کے ساتھ۔ جو طلبہ ان چھ نمبروں پر مشق کر لیں اور امتحان میں کامیاب ہو جائیں تو دوسرے سیشن میں انہیں ان چار نمبروں کی بھی تعلیم دی جائے۔

۱۔ فعل ماضی معروف کے پہلے لفظ ضَوْبَ میں پہلے اور تیسرے حرف پر ہمیشہ زیر ہوگی درمیانی حرف پر کبھی زیر کبھی زیر کبھی پیش آتی ہے اور اسی طرح اس لفظ کے مضارع میں بھی یہ تین مختلف صورتیں بنتی ہیں۔ یہ کل چھ ابواب ہیں۔ انہیں ثلاثی مجرد کے ابواب کہتے ہیں۔

۲۔ جن ابواب میں فعل ماضی کے پہلے لفظ میں تین سے زیادہ الفاظ ہوں انہیں ثلاثی مزید فیہ کے ابواب کہتے ہیں۔ جیسے: (۱) أَحْسَنَ (۲) عَلَّمَ (۳) جَادَلَ (۴) تَحَمَّلَ (۵) تَعَامَلَ (۶) انْكَسَرَ (۷) اِشْتَهَرَ (۸) اِسْتَقْبَلَ۔ ان ابواب ثلاثی مزید فیہ کے نام یہ ہیں باب افعال۔ تفعیل۔ مفاعلة۔ تفعّل۔ تفاعل۔ انفعال۔ اِستفعال۔

۳۔ وہ اسماء جن پر نہ کبھی تنوین آئے نہ الف لام تعریف اور نہ زیر انہیں غیر منصرف

کہتے ہیں غیر منصرف کے معنی ہیں۔ نہ بدلنے اور نہ پھرنے والے اسماء۔

۴۔ جس جملہ میں کوئی فعل نہ ہو اسے جملہ اسمیہ کہتے ہیں۔ اور جس جملہ میں کوئی فعل ہو اسے جملہ فعلیہ کہتے ہیں۔ کوئی جملہ اسم کے بغیر نہیں ہوتا۔ جملہ اسمیہ کے دو حصے مبتداء اور خبر کہلاتے ہیں اور جملہ فعلیہ کے فعل اور فاعل۔

۵۔ جس جملہ میں کسی کو کوئی کام کرنے یا نہ کرنے کا..... کہا جائے تو اس امر اور نہی کو انشاء کہتے ہیں اور اس جملے کو جملہ انشائیہ کہتے ہیں اس میں کسی کو کسی بات کی خبر نہیں دی جا رہی ہوتی۔ جس میں خبر دی جائے خواہ وہ ماضی کی ہو یا مضارع کی اسے جملہ خبریہ کہتے ہیں۔

ان تمہیدی ہدایات کو تین چار دفعہ اچھی طرح پڑھ لیں اور پھر ان پانزدہ اسباق کو شروع کرا دیں۔ یہ صرف دو ماہ کی محنت ہے اس سے اردو دان سٹوڈنٹس کی عربی قرآن سے اجنبیت جاتی رہے گی۔ اس کے بعد ہمارے لغات القرآن میں پیش کردہ ماضی اور مضارع کا یاد کر لینا ان شاء اللہ کافی ہوگا۔

مولف عفا اللہ عنہ۔

سولہ عربی اسباق برائے طالبین مطالعہ قرآن
ان کے بالاستیعاب مطالعہ سے طلبہ کی قرآن سے اجنبیت جاتی رہے گی

عربی گرامر کا پہلا سبق

جب ہم کسی دوسرے کی بات کریں تو اسے تہرڈ پرسن (غائب) کہتے ہیں۔ جب کسی سے بات کریں۔ تو اسے سیکنڈ پرسن (مخاطب) کہا جاتا ہے اور جب اپنے آپ سے کوئی بات کہیں اسے فسٹ پرسن (متکلم) کہیں گے جیسے میں جا رہا ہوں یا ہم کھیل رہے ہیں۔ ان میں صرف واحد اور جمع کا فرق ہے۔ فعل ماضی میں تہرڈ پرسن کے مذکر کے لیے صرف تین حرف ہوتے ہیں۔ اور مونث کے لیے چار یہ چوتھا حرف آخر میں ”ت“ ہے۔ جس پر جزم ہوتی ہے۔ مذکر اور مونث میں یہ پہچان صرف واحد کی ہے۔ جمع میں مذکر کے لیے واؤ اور الف کا اضافہ ہے۔ اور مونث میں ”ت“ کی بجائے نون آ جاتا ہے۔ یہ چار میخے آپ نے جان لیے۔ دو مذکر کے دو مونث کے۔ اب ان کی قرآن کریم کے مختلف صفحات سے پہچان کر لیں۔ یہ پہلا سبق ہو گیا۔

عربی گرامر کا دوسرا سبق

دوسرا سبق ماضی کے چھ لفظ ہوئے۔ سیکنڈ پرسن کے مذکر کے لیے اور مونث کے لیے چار حرف ہوئے ان میں چوتھا حرف ”تا“ ہے۔ مذکر کے لیے ذبر کے ساتھ اور مونث کے لیے زیر کے ساتھ..... یہ واحد کے لیے ہیں اور جمع میں مذکر کے لیے ”ت“ تم میں بدل جائے گی اور مونث کے لیے تین میں۔ فسٹ پرسن کے صرف دو لفظ ہیں۔ (۱) ایک واحد کے لیے (۲) اور دوسرا جمع کے لیے ان میں مذکر اور مونث کا کوئی فاصلہ نہیں۔ آج کے سبق میں آپ کو تہرڈ پرسن کے چار لفظوں کی اور سیکنڈ پرسن کے بھی چار لفظوں کی پہچان کرائی جاتی ہے۔

غائب	حاضر	
ضَرَبَ	ضَرَبْتُ	اس نے مارا (واحد)
ضَرَبُوا	ضَرَبْتُمْ	انہوں نے مارا (جمع)
ضَرَبَتْ	ضَرَبْتَ	اس نے مارا (مونث)
ضَرَبْنَ	ضَرَبْتُنَّ	انہوں نے مارا (مونث)

جس فعل میں آخر حرف پر زیر ہو تو وہ Past (ماضی) ہوگا اور آخری حرف پر پیش ہو تو وہ Present (مضارع) ہوگا Past میں پہلے لفظ میں کل تین حرف ہوتے ہیں اور Present میں کل چار حروف۔ اس میں جو حرف زیادہ ہوا وہ شروع میں لگے گا آخری حرف وہی ہوگا جو Past میں آخری حرف تھا اس پہلے حرف کو علامت مضارع کہتے ہیں۔ یہ مضارع کا زاید حرف الف، تاء، یاء، اور نون (اتین) میں سے کوئی ایک ہوتا ہے۔

آج یہ چار لفظ ماضی کے اور چار مضارع کے آپ پہچان لیں اور انہیں یا دوسرے مصادر سے ان کے ہم وزن الفاظ کو قرآن شریف کے مختلف صفحات میں تلاش کریں۔ اس سے ان الفاظ اور اوزان کی اجنبیت جاتی رہے گی۔ مضارع میں جمع کی مذکر اور مونث کی شکلیں بھی آپ دیکھ لیں۔

ضَرَبَ	اس نے مارا (واحد)	يَضْرِبُ	وہ مارتا ہے (واحد)
ضَرَبُوا	انہوں نے مارا (جمع)	يَضْرِبُونَ	وہ مارتے ہیں (جمع)
ضَرَبَتْ	اس نے مارا (F)	تَضْرِبُ	وہ مارتی ہے
	(واحد مونث)		(واحد مونث)
ضَرَبْنَ	انہوں نے مارا	يَضْرِبْنَ	وہ مارتی ہیں
	(جمع مونث)		(جمع مونث)

عربی گرامر کا تیسرا سبق

ضربوا میں آخر کے دو حرف واؤ اور الف جمع کے حرف ہیں (لیکن یہ ماضی میں ہیں)۔ یضربون میں آخر کے دو حرف واؤ اور نون جمع کے حرف ہیں (یہ مضارع میں ہیں)۔

استاد محترم کو چاہیے کہ یہ سبق پڑھا کر اس کے بعد قرآن شریف سے یہ قیامت والا
 نہ ہو) ان الفاظ کے ہم نوا لفظ قرآن مجید کے علاوہ مقامات سے ملایا اور دیکھا اور ان
 سے ہر لفظ پر پڑھئے۔

- ۱۔ یہ واحد ہے یا جمع
 - ۲۔ یہ ماضی ہے یا مضارع
 - ۳۔ یہ مذکر ہے یا مؤنث
 - ۴۔ یہ تکرار پر مبنی ہے یا سیکلہ پر مبنی
 - ۵۔ یہ جو واحد لفظ ہے اس کی جمع کیا ہوگی؟
 - ۶۔ یہ لفظ جو ماضی ہے اس کا مضارع کیا ہوگا؟
- اگر طلبہ ان چھ سوالوں کے صحیح جواب دے دیں تو ان کے ثمن سبکی ہو چکے۔
- عربی گرامر کا چوتھا سبق:

فعل ماضی (معروف) کا تھرو پر سن میں پہلا اور تیسرا حرف دونوں زیر والے
 ہوں گے۔ درمیانہ کبھی زیر والا کبھی زیر والا کبھی پیش والا ہوتا ہے جیسے:

ضَرَبَ، سَمِعَ، كَرَّمَ تینوں فعل ماضی ہیں اور ان تینوں کا پہلا اور تیسرا حرف
 زیر والا ہے لیکن درمیانہ حرف زیر زیر پیش میں مختلف فیہ ہے۔ ان کے آخر میں "ت" لکھ
 دیں تو یہ تینوں الفاظ واحد مؤنث بن جائیں گے اور آخر میں "و" اور "الف" لگا دیں تو یہ جمع
 بن جائیں گے لیکن یہ جمع صرف مذکر کی ہوگی مؤنث میں نون آئے گا۔

نسوت: اس طرح ماضی کے تین لفظوں کے مضارع میں بھی درمیانہ حرف کبھی زیر والا
 کبھی زیر والا اور کبھی پیش والا ہوگا جیسے:

فَتَحَ، يَفْتَحُ، ضَرَبَ، يَضْرِبُ، اور كَرَّمَ، يَكْرُمُ.

میں کلمہ عین زیر، زیر اور پیش میں مختلف فیہ ہے۔

ماضی کی ان تین شکلوں اور مضارع کی ان تین شکلوں سے افعال کے یہ چھ باب
 بنتے ہیں انہیں ثلاثی مجرد کے باب کہتے ہیں۔ ماضی کی تین صورتیں آپ ضرب سَمِعَ اور
 كَرَّمَ میں دیکھ آئے ہیں اب مضارع کی یہ تین صورتیں بھی دیکھ لیں۔

۱. يَضْرِبُ ۲. يَسْمَعُ ۳. يَنْصُرُ

اب ان ابواب ثلاثی مجرد کو اس طرح ذہن میں رکھیں۔ (ان میں تھرو پر سن۔
 واحد مذکر کے حروف کبھی تین سے زیادہ نہیں ہوئے اس لیے انہیں ثلاثی مجرد کہتے ہیں۔ اگر

کس زیادہ ہوں تو انہیں ابواب مٹائی مزید فیہ کہتے ہیں وہ اور ابواب ہیں۔ مٹائی مجرد کے چھ ابواب یہ ہیں۔

- | | | | | | | |
|----|--------|----------|------|--------|----------|----------------|
| ۱۔ | فَعْلٌ | يَفْعُلُ | جیسے | ضَرَبَ | يَضْرِبُ | وہ مارتا ہے |
| ۲۔ | فَعِلَ | يَفْعَلُ | جیسے | سَمِعَ | يَسْمَعُ | وہ سنتا ہے |
| ۳۔ | فَعَلَ | يَفْعَلُ | جیسے | نَصَرَ | يَنْصُرُ | وہ دور کرتا ہے |
| ۴۔ | فَعَلَ | يَفْعَلُ | جیسے | فَتَحَ | يَفْتَحُ | وہ کھولتا ہے |
| ۵۔ | فَعَلَ | يَفْعَلُ | جیسے | كُرِمَ | يَكْرُمُ | وہ عزت کرتا ہے |
| ۶۔ | فَعِلَ | يَفْعِلُ | جیسے | حَسِبَ | يَحْسِبُ | وہ سمجھتا ہے |

مٹائی مجرد کے کل اوزان ان چھ ابواب سے کبھی باہر نہ ہوں گے۔ اسی طرح مٹائی مزید فیہ (جن میں تھرڈ پرسن واحد مذکر کا پہلا لفظ تین حروف سے زیادہ کا ہو ان کے اور ابواب ہیں جو پھر کسی وقت پڑھائے جائیں گے۔

نصوت: ابتدائی تین حروف کے یہ تین نام یاد رکھیے۔ ۱۔ ف کلمہ۔ ۲۔ عین کلمہ۔ ۳۔ لام کلمہ۔

سمع میں سین ف کلمہ ہے میم عین کلمہ ہے اور عین لام کلمہ ہے۔ یہ ف عین لام گویا اصل weight ہیں جن سے تمام افعال تولد جاتے ہیں۔

استاد محترم کو چاہیے کہ قرآن کریم کے مختلف مقامات سے افعال کی یہ شکلیں طلبہ کو دکھا دیں اور ان شکلوں سے طلبہ سے ان کے نام اور کام پوچھیں اور سارے طلبہ سے پورے قرآن کریم کے ان لفظوں کی اجنبیت دور کر دیں کم از کم ہر لفظ کی چار پانچ مثالیں ان کے سامنے لے آئیں۔

عربی گرامر کا پانچواں سبق:

ماضی کو مضارع بنانے کے لیے ماضی کے شروع میں چار حروف میں سے کوئی ایک حرف بڑھایا جاتا ہے۔۔۔

الف، تا، یا، نون انہیں یاد رکھنے کے لیے حروف اتین کہتے ہیں۔ انہیں ماضی سے پہلے لگا کر آخری حرف پر غش کر دیتے ہیں۔ اس طرح یہ مضارع بن جاتا ہے۔

فَرْبِ فعل ماضی ہے اس پر مضارع بنانے کے لیے حروف اتین اس طرح بڑھائیں گے۔

اَضْرَبُ	میں مارتا ہوں	نَضْرِبُ	ہم مارتے ہیں
يَضْرِبُ	وہ مارتا ہے	تَضْرِبُ	تو مارتا ہے

ان میں يَضْرِبُ کا لفظ جمع کی صورت میں يَضْرِبُوْنَ بن جائے گا اور تَضْرِبُ تَضْرِبُونَ بن جائے گا۔

پھر تَضْرِبُ کے بھی دو معنی ہیں۔ (۱) تو مارتا ہے (واحد) تَضْرِبُونَ جمع کے لیے (۲) وہ مارتی ہے (واحد) تَضْرِبِينَ تم مارتی ہو یہ اس کی جمع کو صورت ہے۔

یہ دو لفظ اس طرح بھی یاد رہیں۔ (۱) يَضْرِبِينَ وہ مارتی ہیں۔ (۲) تَضْرِبِينَ تم مارتی ہو۔ آج کے سبق میں مضارع کے چھ الفاظ (بلا ترتیب) آپ کو یاد ہو گئے۔ اب انہیں قرآن کریم کے مختلف صفحات میں تلاش کریں۔

نوٹ: عربی میں فعل مضارع حال اور مستقبل دونوں کے لیے ہوتا ہے۔

عربی گرامر کا چھٹا سبق:

فعل ضروری نہیں کہ ماضی اور مضارع میں ہی ہو یہ دونوں خبر کی صورتیں ہیں۔ فعل کبھی انشاء کے لیے بھی ہوتا ہے کہ یہ کام کرو، یہ کام نہ کرو۔ اس صورت میں فعل امر اور فعل نہی کے دو اور پیرائے بھی سامنے آتے ہیں۔

فعل امر اور فعل نہی دونوں زیادہ تر سیکنڈ پرسن (مخاطب) کے لیے آتے ہیں۔ تھرڈ پرسن اور فرسٹ پرسن کے لیے بہت کم یہ imperative صورت پیش آتی ہے، اس لیے اس کے یہ چھ صیغے جان لینے بھی کافی ہیں۔ تین مذکر کے لیے اور تین مونث کے لیے۔ فعل امر کی سیکنڈ پرسن کے لیے چھ صورتیں

اَضْرِبُ..... تو (ایک مرد) مار..... اَضْرِبَا..... تم دو مارو..... اَضْرِبُوا..... تم سب مرد مارو

اَضْرِبِي..... تو (ایک عورت) مار..... اَضْرِبَا..... تم دو مارو..... اَضْرِبْنَ..... تم سب عورتیں مارو

اس طرح فعلِ نہی کے بھی یہ چھ پیرائے ہیں
لَا تَضْرِبُ تو نہ مار لَا تَضْرِبَا تم (دو) نہ مارو لَا تَضْرِبُوا تم

(سب) نہ مارو
لَا تَضْرِبْنِ تو (ایک عورت) نہ مار لَا تَضْرِبَا تم دو نہ مارو

لَا تَضْرِبْنَ تم سب عورتیں نہ مارو

عربی گرامر کا ساتواں سبق:

آج کا سبق فعل پر نہیں اسم پر ہے اسم کی دو قسمیں ہیں (۱) عام (نکرہ)۔ (۲) خاص (معرفہ) اور اسماء میں اسم علم (اصل نام) تو ایک ہوتا ہے لیکن تین لفظ اس کے قائم مقام بھی آتے ہیں اسم ضمیر، اسم اشارہ اور اسم موصول۔ انہیں ساتھ ملا کر اسم معرفہ کی یہ چار قسمیں ہیں۔

۱۔ اسم علم۔ جیسے زید، حامد اشرف وغیرہم۔

۲۔ اسم ضمیر۔ زید آیا اور وہ پڑھنے لگا اس فقرے میں وہ اسم ضمیر ہے اسے Pro-noun کہتے ہیں۔ یہاں وہ سے مراد زید ہی ہے۔ یہ اس کا اصل نام نہیں۔

۳۔ اسم اشارہ۔ پہلے کوئی نام نہیں آیا (جس کے لیے وہ بصورت ضمیر آئے) یہاں وہ کسی کو اشارے سے معین کرتا ہے۔ اشارہ قریب کے لیے ہو اسے اُردو میں ”یہ“ کہتے ہیں اور اشارہ بعید کے لیے ہو تو اسے ”وہ“ کہتے ہیں۔ یہ دونوں اسم اشارہ ہیں۔ اسم علم، اسم ضمیر اور اسم اشارہ تینوں اسم معرفہ ہیں۔ اسم معرفہ کی چوتھی قسم اسم موصول ہے۔

عربی میں اسم اشارہ کو اس طرح پہچانیے:

قریب کے لیے بعید کے لیے

ہذا یہ (مذکر کے لیے) ذلک وہ (مذکر کے لیے)

ہذہ یہ (مونث کے لیے) تلک وہ (مونث کے لیے)

ہؤلاء یہ (جمع مذکر و مونث دونوں) اولئک وہ (مذکر و مونث دونوں)

۴۔ اسم موصول: کسی کو خاص کرنے کے لیے ایک پورا جملہ اس کی صفت میں آئے Adjective اس جملہ کے لیے پہلے ان چار لفظوں میں سے کوئی ایک ضرور ہوگا

جس سے وہ اگلے جملہ سے معین ہو سکے گا۔

واحد مذکر کے لیے الذی (جو شخص) جمع مذکر کے لیے الدین (جو لوگ)

واحد مؤنث کے لیے الٹی (جو عورت) جمع مؤنث کے لیے الٹی (جو عورتیں)

نوٹ: نکرہ پر الف لام آجائے تو وہ بھی معرفہ بن جاتا ہے۔ جیسے رجل، اور الرجل۔

اسم نکرہ اور معرفہ دونوں پر حروف اپنا عمل کرتے ہیں۔ جب یہ نکرہ سے پہلے آتے ہیں تو اسے آخر میں دوزیریں دیتے ہیں اور جب معرفہ (الف لام والا) پر آئیں تو اسے صرف ایک زیر دیتے ہیں۔

عربی گرامر کا آٹھواں سبق:

یہ ان حروف کی پہچان ہے جو اپنے بعد کے اسم پر اپنا عمل کرتے ہیں۔

۱۔ حروف جارہ:

پہلے باء (ب) کاف (ک) لام (ل) اور واؤ کے چار حروف کو سمجھ لیجیے۔ ب (ساتھ) ک (مانند) ل (واسطے) اور واؤ (اور) کے معنی میں آتے ہیں مثالیں لیجیے۔

۱۔ بسم اللہ (ساتھ نام اللہ کے) ۲۔ لیس المسلم کا الکافر ۳۔ للہ خدا کے واسطے۔ ۴۔ انکے بعد یہ چار حروف اور ہیں ان کے معنی سمجھ لیجیے۔ فی (میں) من (سے) الی (تک) علی (پر)

فی المسجد (مسجد میں) من البيت الى المدرسة (گھر سے مدرسہ تک) علی السقف (چھت پر)

یہ حروف جارہ جس اسم پر داخل ہوں وہ مجرور کہلاتا ہے اور اس کے آخری حرف کے نیچے (جب وہ الف لام کے ساتھ معرفہ ہو) ایک زیر آتی ہے جب وہ نکرہ ہو تو اس کے نیچے دوزیریں آتی ہیں۔ نون کی اس آواز کو تنوین کہتے ہیں۔

۲۔ حروف ناصبہ:

وہ حروف جو اپنے اسم کو زیر دیتے ہیں حروف ناصبہ کہلاتے ہیں جیسے: ان۔ لکن

لیت۔ لعل۔

ان کی مثالیں لیجیے۔

- ۱۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۔ (یہاں لفظ اللہ کو زیرِ اِنّ نے دی ہے)
 - ۲۔ وَلٰكِنْ رَّسُوْلَ اللّٰهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّیْنَ۔ (یہاں لکن نے اپنے اسم کو زبردی ہے)
 - ۳۔ لَعَلَّ اللّٰهُ يَرْزُقُنِيْ صِلَاحًا۔ (یہاں لعل نے لفظ اللہ پر زبردی ہے)
- گرامر میں پیش کو رفع..... زیر کو نصب اور زیر کو جر کہتے ہیں ان کے عمل سے ان کے اگلے اسماء مرفوع منصوب اور مجرد بنتے ہیں۔ پیش، زیر اور زیر کو ضمہ، فتح اور کسرہ بھی کہا جاتا ہے اور ان کے عمل سے اسماء مضموم مفتوح اور مکسور کہلاتے ہیں۔

عربی گرامر کا نواں سبق:

کوئی جملہ اسم کے بغیر نہیں ہوتا۔ اگر پہلا لفظ فعل ہو اور دوسرا اسم تو اس کا نام جملہ فعلیہ ہوگا جیسے ضَرَبَ اللّٰهُ اور اگر دوسرا لفظ بھی اسم ہی ہو تو اسے جملہ اسمیہ کہیں گے جیسے اللہ قادر (اللہ قادر ہے) اللہ کا لفظ مبتداء کہلائے گا اور قادر اس کی خبر ہوگی اس کے دونوں لفظ اسم ہیں۔ ۲۔ یفعل اللہ ما یشاء اللہ تعالیٰ کرتا ہے جو چاہے اس میں پہلے فعل ہے یفعل پھر فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہے اور ما یشاء (جو وہ چاہے) اس فعل کا مفعول ہے۔ مبتداء معرفہ ہوتا ہے جسے الرجل ضعیف آدمی کمزور ہے۔ رجل پر الف لام ہے۔ اور وہ معرفہ ہے اسے الف لام تعریف کا کہتے ہیں۔ رجل ضعیف جملہ نہیں۔ یہ مرکب ناقص ہے اس پر خبر آئے گی تو یہ جملہ بنے گا۔ اس میں ضعیف صفت ہے رجل موصوف ہے۔ اسے مرکب توصیفی کہتے ہیں۔ ہاں پہلے اسم معرفہ آئے تو یہ جملے بنے گا۔ الرجل ضعیف ایک جملہ ہے ضعیف الرجل کی صفت نہیں خبر ہے۔

اسی طرح جملہ کی یہ دو قسمیں بھی ہیں۔

- ۱۔ جملہ خبریہ جس میں کسی بات کی خبر دی گئی ہو جیسے اللہ قادر ہے یا اللہ جو چاہے کرتا ہے جملہ اسمیہ ہو یا فعلیہ دونوں خبریہ ہیں۔ ۲۔ جملہ انشائیہ جس میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا کہا جائے اس میں کوئی خبر نہیں ہوتی جیسے تم اچھی بات کہو قولوا احسنایہ انشاء ہے دوسرے کو کوئی کام کہنا ہے یا تم اپنی آوازیں اونچی نہ کرو۔ لا تحوّلوا اصواتکم۔ ان میں کوئی خبر نہیں۔ یہ نہ کرنے کا کہنا ہے۔ اسے طلبہ اپنے چمٹے سبق میں فعل امر اور فعل نہی کے عنوان سے پڑھ آئے ہیں۔

عربی گرامر کا دسواں سبق:

جہاں دو یا زیادہ لفظ ہوں اور وہ آپس میں ملے ہوئے ہوں لیکن بات پوری نہ ہو اسے مرکب ناقص کہتے ہیں اور اگر بات پوری ہو گئی ہے تو اسے فقرہ جملہ یا مرکب تام کہتے ہیں۔ جیسے الرجل ضعیف (آدمی کمزور ہے) لیکن رجل ضعیف (کمزور آدمی) مرکب ناقص ہے اور اس پر انتظار ہے کہ اس کے بارے کچھ کہا جائے اور یہ جملہ بنے۔
مرکب ناقص کی دو قسمیں۔

۱۔ مرکب اضافی یہ مضاف اور مضاف الیہ سے بنتا ہے جیسے زید کا غلام، اس میں غلام مضاف ہے اور زید مضاف الیہ، عربی میں مضاف پہلے آتا ہے اور مضاف الیہ بعد میں جیسے غلام زید اور اردو میں مضاف الیہ پہلے آتا ہے اور مضاف بعد میں۔

زید کو دیکھو یہ مضاف الیہ ہے عربی میں مضاف الیہ کے نیچے زیر آئے گی۔ زید ام معرفہ (علم) ہے اس کے نیچے دو زیریں آئیں گی اگر اس پر الف لام ہوتا تو صرف ایک زیر آتی جیسے غلام الرجل (آدمی کا غلام) زید اسم علم ہے اس پر الف لام نہیں آتا۔ اردو میں مرکب اضافی میں پہلے مضاف الیہ آتا ہے پھر مضاف جیسے زید کا غلام یا جیسے آدمی کا غلام (غلام الرجل) لیکن زید کے نیچے دو زیریں آئی ہیں۔ زید اسم علم ہے اس پر الف لام نہیں ہے۔

۲۔ مرکب توصیفی جو صفت اور موصوف سے مرکب ہو جیسے عظیم الذی۔ رجل عاقل۔ نبی کریم، رب غفور عربی میں موصوف پہلے آتا ہے اور صفت بعد میں جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔

عربی گرامر کا گیارہواں سبق:

جس طرح افعال تہرڈ پرسن سکیئنڈ پرسن اور فسٹ پرسن یا واحد ثنئیہ اور جمع میں / ذکر اور مونث کے مختلف صیغوں میں گھومتے ہیں اور ان کی گردانیں چلتی ہیں۔ اسی طرح اسم ضمیر بھی باوجود اسم ہونے کے مختلف صیغوں میں گھومتا ہے اور اس کی رفعی حالت اور نھیسی حالت میں شکلیں مختلف ہوتی ہیں۔ آج کے سبق میں صرف چھ صیغوں کی پہچان کر لیں اور انہیں قرآن کے مختلف صفحات میں تلاش کریں یہ چھ صیغے تہرڈ پرسن (غائب) کے ہیں۔

مفعولی حالت	فاعلی حالت
هو	وه ايك (مرد)
هو الله احد	
ه	
رضى الله عنه	
هما	وه دو
اذهما فى الغار	
هما	
وه	
رضى الله عنهما	
هم	وه سب مرد
هم المفلحون	
هم	
هى راودتنى	وه ايك (عورت)
ها	
هى	
رضى الله عنها	
هما	وه دو
هما	
وه	
رضى الله عنهن	
هن	وه سب عورتیں
هن اظهر لكم	
هن	

عربی گرامر کا بارہواں سبق:

سیکنڈ پرسن کی دو حالتیں

(۲) مفعولی حالت	(۱) فاعلی حالت
انت	تو ایک مرد انت فعلت هذا
انتما	تم دونوں
انتما	تم سب
انت	تو ایک (عورت)
انتما	تم دو
انتن	تم سب عورتیں انتن صواحب يوسف
کن	کن
السلام علیکم	

فست پرسن میں فاعلی حالت میں انا اور نحن صرف دو صیغے ہیں

فست پرسن میں مفعولی حالت میں واحد کے لیے فی اور جمع کے لیے نا دو صیغے

رب اجعلنى مقيم الصلوة ومن ذريتى ربنا و تقبل دعاء

عربی گرامر کا تیرہواں سبق:

معروف اور مجہول Active Voice اور Passive Voice

فعل کی نسبت فاعل کی طرف ہو تو اسے معروف کہیں گے مفعول کی طرف ہو تو اسے مجہول کہیں گے۔

اصحاب اخذ و مارے گئے
 قِيلَ اصحاب الاُخْلُوْدِ اس میں قِيلَ فعل
 ماضی ہے مگر مجہول اس لیے پہلے حرف پر زبر نہیں
 اُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَابْنَاءِنَا نَا اس میں
 اُخْرِجْنَا فعل ماضی مجہول ہے اور پہلے حرف
 پر پیش ہے۔

اور صور پھونکا گیا
 وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ یہاں ن پر پیش ہے
 ماضی مجہول بنانے کا طریقہ:

ماضی معروف کے پہلے حرف پر پیش اور دوسرے کے نیچے زیر لگا دیں۔

ضَرَبَ	ضَرَبَ	ضَرَبَ	سَأَلْتُ
نَفَعَ	نَفَعَ	نَفَعَ	سَأَلْتُ
نَصَرَ	نَصَرَ	نَصَرَ	سَأَلْتُمْ
			سَأَلْنَا

مضارع مجہول بنانے کا طریقہ:

پہلے حرف پر پیش تیسرے پر زبر

يُخْرِجُونَ سے يُخْرِجُونَ

تُخْرِجُ سے تُخْرِجُ

قرآن کریم سے ماضی مجہول اور مضارع مجہول کے کچھ الفاظ دکھا کر طلبہ کو فعل
 معروف اور فعل مجہول کی پہچان اور مشق کروائیں۔

عربی گرامر کا چودھواں سبق:

جملہ خبریہ اور جملہ انشائیہ کی تعریفات

جس طرح جملہ خبریہ ماضی اور مضارع دونوں میں ہوتا ہے جملہ انشائیہ میں بھی

امر اور نہی دو پیرائے ہیں۔

فعل ماضی	فعل مضارع	فعل امر	فعل نہی
ضَرَبَ	يَضْرِبُ	اِضْرِبْ	لَا تَضْرِبْ
اس نے مارا	وہ مارتا ہے	تو مار	تو نہ مار

فعل ۱۔ اور فعل نہی کے پہلے حرف پر زیر اور آخری حرف پر جزم ہوگی۔
فعل ماضی اور مضارع کے چودہ صیغے ہوتے ہیں۔ فعل امر اور نہی کے صرف چھ۔
تین مذکر کے اور تین مونث کے۔

إِضْرِبْ تومار اِضْرِبْنَا تم دو مارو اِضْرِبُوا تم سب مارو
اِضْرِبْ اِضْرِبْ اِضْرِبْنَ

عربی گرامر کا پندھواں سبق:

ابواب ثلاثی مزیدہ فیہ (یہ ابواب ثلاثی مجرد کے مقابلے کے ہیں) ان میں اصل

مصدر پورے باب کے نام سے ہے۔

باب کا نام	ماضی	مضارع	مثالیں
الفعال	أَفْعَلْ	يُفْعِلُ	اعلان۔ اقرار۔ اظہار۔ اعلام۔ انکار۔ اعراض
تفعیل	فَعَّلَ	يُفَعِّلُ	تعلیم۔ تنظیم۔ تکمیل۔ تعمیل۔ تشہیر۔ تبدیل
مُفاعِلہ	فَاعَلَ	يُفَاعِلُ	مقابلہ۔ مکالمہ۔ مشاعرہ۔ مناظرہ۔ معاملہ۔ محاسبہ۔
تفَعَّلَ	تَفَعَّلَ	يَتَفَعَّلُ	تکلف۔ تامل۔ تصنع۔ تعجب۔ تفرقہ۔ تحمل
تفاعُلُ	تفاعل	يَتَفَاعَلُ	تناظر۔ تعامل۔ تفاخر۔ تعارض۔ تناقص
الفتعال	الفتعل	يَفْتَعِلُ	اشتعال۔ اعتبار۔ اختلاف۔ انتظار۔ اعتراض۔ اشتہار
انفعال	انفعل	يَنْفَعِلُ	انقلاب۔ انشراح۔ انحصار۔ انبساط
استفعال	استفعل	يَسْتَفْعِلُ	استقبال۔ استدلال۔ استعمار۔ استکبار۔ استنصار

ان ابواب کے کچھ اپنے اپنے خواص ہیں پھر ایک باب کے بھی کئی خواص ہوتے ہیں۔ مثلاً اصل مادہ باب انفعال اور تفعیل میں آکر متعدی ہو جاتا ہے یا مفاعلہ زیادہ مقابلے کے پیرایہ میں آتا ہے۔ باب استفعال میں طلب پیدا ہوتی ہے کسی کو پہلے چاہنا یہ اس کا پہلے طلب کرنا ہے اور اسے اس باب میں استقبال کہیں گے۔

۱۔ طلبہ کو قرآن کریم کے ان الفاظ کی تلاش میں لگائیں جو باب استفعال میں ہیں۔
اسی طرح ثلاثی مزیدہ فیہ کے دوسرے ابواب کی بھی قرآن کریم کے الفاظ میں
پہچان کریں۔

ثلاثی مزیدہ فیہ کے زیادہ قرآنی الفاظ انہی آٹھ ابواب میں ملتے ہیں تاہم ان چھ

الباب کو بھی ذہن میں رکھیں۔ ثلاثی مزید فیہ کے کس چندہ الباب ہیں۔ ان میں یہ چھ بھی ہیں۔

۱۔ اَلْعِلَال ۲۔ اَلْفِعْلَال ۳۔ اَلْفِعْلَال

۴۔ اَلْعَوَال ۵۔ اَلْمَاغْل ۶۔ اَلْعُل

اسرار، سرخ ہونا۔ اسفرار، زرد ہونا۔ اسوداد، سیاہ ہونا۔ باب افعال سے ہیں۔

یوم تبیض وجوہ وتسود وجوہ (پ ۴ آل عمران ۶)

ترجمہ: اُس دن سفید ہونگے کتنے چہرے اور سیاہ ہونگے کتنے چہرے۔

اصعیام (گہرا سبز ہونا کہ سیاہ مائل دکھائی دے) یہ باب افعیال سے ہے۔

ملہامتان (پ ۲۷ الزمر ۶۲) ترجمہ: گہرے سبز جیسے سیاہ ہوں۔

اَنَّاغْل (بھاری ہو جانا) باب اناغل سے ہے۔

اِذَا قِيلَ لَكُمْ اَنْفِرُوا فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ اِنَّا قُلْتُمْ اِلَی الْاَرْضِ (پ ۱۰ التوبہ ۲۸)

ترجمہ: جب تم سے کہا جاتا ہے کہ نکلو اللہ کی راہ میں تو تم گرے جاتے ہو زمین پر۔

نوٹ: ثلاثی مزید فیہ کے آگے رباعی مجرد کا درجہ ہے جس میں اصل مادہ یہی چار

حروف ہیں۔ رباعی مجرد کا ایک ہی باب ہے فَعْلَل۔ اور رباعی مزید فیہ کے صرف تین ابواب ہیں۔

رباعی مجرد کے دو لفظ یاد رکھیں۔ بعثرہ (اٹھانا) ذَخَرَجَہ (گراتا)

واِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ (پ ۳۰ ترجمہ: اور جب قبریں زندہ کر کر اٹھائی جائیں گی۔

رباعی مزید فیہ میں اقشعرا (روکنے کڑے ہو جانا) باب اَفْعِلَال میں ہے۔

کتاباً متشابهاً مثانی نقشقر منه جلود الدین یخشون ربہم

(پ ۲۳ الزمر ۲۳)

ترجمہ: کتاب ہے یکساں، دہرائی جانے والی، بال کڑے ہو جاتے

ہیں کھال پر، اس سے ان لوگوں کے جو ڈرتے ہیں اپنے رب سے۔

اس پر ہم ابواب کی بات ختم کرتے ہیں چھ باب ثلاثی مجرد کے چودہ باب ثلاثی

مزید فیہ کے ایک باب رباعی مجرد کا اور تین ابواب رباعی مزید فیہ کے۔ قرآن پاک میں اترے افعال انہی اوزان میں کھوتے ہیں۔ علم صرف اسی کا نام ہے کہ تین چار حرف کا ایک

مادہ ان مختلف اوزان میں گھومتا چلے۔ کبھی کسی وزن میں اور کبھی کسی وزن میں۔
ان پندرہ سبقوں کو دو مرتبہ پڑھنے سے قرآن کریم کے بیشتر الفاظ کی اجنبیت جاتی رہے گی اور مترجم قرآن شریف میں ان کا ترجمہ دیکھنے سے وہ الفاظ آپ کے سامنے معنی خیز ہو جائیں گے۔

نوٹ: ہم نے اس کے لیے قرآن مجید کے کچھ افعال اور کچھ اسماء بھی آپ کے سامنے رکھ دیے ہیں۔ افعال میں ان الفاظ کے ماضی اور مضارع کو سمجھنے کی کوشش کریں اور اسماء کے واحد اور جمع کو جاننے سے وہ اسماء بھی آپ کے سامنے کسی درجے میں اجنبی نہ رہیں گے۔
عربی گرامر کا سولہواں سبق:

یہ سبق اسماء سے متعلق ہے عربی میں کچھ ایسے اسم ہیں جن کے نیچے (باوجودیکہ پیچھے حرف جار موجود ہو) زیر نہیں آتی۔ نہ ان پر تنوین (دو زیریں دو زیریں، یا دو پیش جو فون کی آواز دے) آتی ہے۔ انہیں غیر منصرف کہتے ہیں۔ عربی گرامر میں تو ایسے وجوہ ہیں جن میں سے دو کسی اسم میں جمع ہوں تو وہ غیر منصرف ہو جاتا ہے۔ مثلاً کوئی اسم علم ہے اور وہ عجمی لفظ بھی ہے جیسے السعیل اس سے پہلے مین، عن علی وغیرہ کوئی حرف جار آئے تو اس کے نیچے نہ ایک زیر نہ دو نہ کوئی تنوین آئے گی۔ اسی طرح کوئی اسم علم فعلان کے وزن پر ہو تو اس پر بھی زیر نہ آئے گی نہ تنوین جیسے عثمان۔ کوئی اسم علم وزن فعل پر ہو جیسے احمد تو وہ بھی غیر منصرف ہو جائے گا۔

مجردات (جن پر حرف جار کی وجہ سے زیر یا دو زیریں آئیں) منصوبات (جن پر کسی حرف نامصوب سے زیر آئی) یا مرفوعات (جن پر پیش آتی ہے جیسے فاعل پر پیش آئے ضَرْبَ اللّٰہ) ان کی کچھ پہچان کرادیں اور مشتق کرادیں۔ جیسے یہ قاعدہ بتلائیں الفاعل مرفوع والمفعول منصوب کہ فاعل آخر میں پیش والا ہوتا ہے اور مفعول پر آخر میں زیر آتی ہے۔
اس پر ہم ان سولہ اسباق کو ختم کرتے ہیں۔

ان قواعد کو جان لینے اور سمجھ لینے کے بعد طلبہ کو قرآن کریم کے زیادہ سے زیادہ الفاظ (وہ فعلوں کی صورت میں ہوں یا اسماء کی صورت میں) جاننے کی ضرورت ہے لیکن اسی طرح کہ جہاں وہ کسی فعل کو صیغہ ماضی میں جان پائیں تو اُس کے صیغہ مضارع کو بھی ساتھ ہی جان لیں۔ اسی طرح اسماء میں جب کوئی لفظ واحد کے لیے قرآن کریم میں نظر

آئے تو ساتھ ہی اُس کی جمع کو بھی جان پائیں۔ جن طلبہ نے قواعد عربی کے ان چند سبقتوں پر محنت کی ہوگی اُن کے لیے اس بست بابی فہرست کا دوسرا حصہ لغات القرآن اُن کے لیے بہت مفید ہوگا۔

اگر وہ ان الفاظ کو (وہ افعال ہوں یا اسماء) اس طرح دیکھیں کہ قرآن پاک میں کہاں آئے ہیں تو اُن کی امداد کے لیے ہم نے لغات القرآن میں ان آیات کی کچھ نشاندہی بھی کر دی ہے۔

عربی مدارس کے طلباء کو ان قواعد عربی کی ضرورت نہ تھی۔ انہیں اس بست بابی فہرست میں صرف اس لیے دیا گیا ہے کہ وہ فنی تعلیم کے کالجوں اور یونیورسٹیوں کے جدید تعلیم یافتہ طلبہ کو یہ سولہ اسباق پڑھانے کے لیے ہمارے اس بہت سہل کیے گئے پیرایہ بیان کو سمجھ لیں۔ اس میں ہم نے کوشش کی ہے کہ کہیں گردان کے چودہ صیغے انہیں ایک جگہ نہیں دکھائے۔ تاکہ یہ شروع سے ہی عربی کو مشکل سمجھنے کے مغالطہ میں نہ گھریں اور قرآن کریم کے اس مختصر دورہ تفسیر میں عربی مدارس کے طلبہ کے ساتھ شریک ہو سکیں اور انہیں عربی قرآن سے کوئی زیادہ اجنبیت محسوس نہ ہو۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على ائمة
الانبياء واشرف رسله محمد وآله وصحبه اجمعين، اما بعد۔

سب جانتے اور مانتے ہیں کہ اللہ رب العزۃ کا کلام، قرآن کریم:

مخزن علم و معرفت ہے، اس میں علوم کے ایسے ایسے سمندر تھامے ہوئے ہیں کہ
جن کی وسعت اور گہرائی و گیرائی کی آج تک پیمائش ہی نہ ہو سکی، ہر دور میں علماء و متقیین
نے ان سمندروں کے اندر تیراکیاں کرنے اور قیمتی جواہرات نکال کر لانے میں اپنا
زندگیاں لگا دیں لیکن کسی نے بھی نہ یہ خبر دی اور نہ پیش گوئی کی کہ بس اب قرآنی سمندروں
کو ہم نے ٹاپ لیا ہے اور اس کے خزانے ختم ہو گئے ہیں یا ختم ہوتے جا رہے ہیں۔

اس میں معرفت کے ایسے ایسے عظیم پہاڑ پوشیدہ ہیں کہ ان کے قیام و ضخامت کا
آج تک احاطہ نہیں کیا جاسکا، گہرائیوں کے متلاشی ہوں یا رفعتوں کے متنی سب کو اپنے عمود
درمانگی کا اعتراف ہی رہا۔

سرچشمہ رشد و ہدایت ہے:

یہ وہ کتاب ہے کہ جس سے پوری نوع انسانی کو ایسی مکمل، واضح اور مدلل رہنمائی
ملتی ہے کہ جو کسی اور جگہ نصیب نہیں ہو سکتی۔ اس رہنمائی کے عالمی ہونے کے لیے خود اس
کے اپنے الفاظ ہدی للناس، واضح و مدلل ہونے کے لیے و بینات من الہدی
والفرقان، اور مکمل ہونے کے لیے ہدی للمتقین حجت قاطعہ ہیں، جس کے واضح معنی یہ
ہیں کہ قرآن کریم گذشتہ کتب منزلہ کی طرح کسی خاص قوم یا علاقہ کے لیے نہیں بلکہ جب
تک یہ عالم رنگ و یو قائم ہے پوری نوع انسانی کے لیے قرآن ہی ہدایت کا مرکز اور ذریعہ
ہے، کوئی طالب ہدایت اگر قرآن کی بجائے کسی اور جگہ ہدایت کو پانے کی کوشش کرے گا تو
ناکامی کے سوا کچھ اس کے ہاتھ نہیں آئے گا، یہ بات قرآن کے اس اعلان سے ثابت ہے،

ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ نیز اس میں ہدایت کا محض ابتدائی درس نہیں بلکہ تسلی بخش و اہل و تقاضیل کے انبار راہ نمائی کے لیے دستیاب ہیں، جس کے لیے یہ ارشاد حق موجد ہے۔ قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني۔

اسی طرح یہ ابتدائی درجات ہی کے لیے نصاب ہدایت نہیں ہے کہ صرف کافروں کو اسلام سے بہرہ ور کرنے کے لیے استعمال کیا جائے اس کے بعد اس کا کام ختم ہو جائے، بلکہ مسلمانوں کے ایمان و اسلام میں مزید ترقی کے لیے بھی اسی سے رہنمائی ملتی ہے اور اس ترقی کی کوئی حد نہیں ہے، اس کی واضح نشاندہی ہدی للمتقین کے مبارک الفاظ سے ہوتی ہے۔

قرآن حکیم کے تعلق سے اس اظہار حقیقت کے بعد اس پہلو کی وضاحت ضروری ہے کہ قرآن پاک شفاء لما فی الصدور کی حیثیت سے تمام امراض روحانی کا واحد اور مکمل علاج ہے تو آیات اور سورتوں کی ترتیب سے ہی پورا قرآن بحیثیت مکمل نسخہ کے سامان شفاء ہے۔ اسی لیے حضرات فقہاء اس ترتیب کو تو قینی قرار دیتے ہیں، حتیٰ کہ حضرات خفیہ نماز میں اس ترتیب کو واجب فرماتے ہیں، اس لحاظ سے یہ سمجھنا غلط بھی نہیں ہے کہ قرآن حکیم سے مکمل استفادہ کرنے کے لیے اس کا ترتیب کے ساتھ پورا پڑھنا ہی ضروری ہے، اسی لیے حضرات علماء کرام نے علامۃ المسلمین کی سہولت کے لیے ہر زبان میں تراجم اور تفاسیر لکھی ہیں، اور یہ ان کا امت پر بڑا احسان ہے، کیونکہ یہ حقیقت ہے کہ قرآن پاک کے معانی و مطالب سے لطف اندوز ہونا ان تراجم و تفاسیر کے بغیر ممکن ہی نہ ہوتا۔

تاہم یہ بھی امر واقعی ہے کہ تفاسیر کی وسعتوں اور ضخامتوں کو دیکھا جائے تو ان کا پڑھنا پڑھانا اور سمجھنا ہر کس و ناکس کے لیے آسان نہیں ہے، خالی ترجمہ کے پڑھنے پر اکتفا کیا جائے تو وہ اگرچہ بے فائدہ تو نہیں مگر قرآن شریف میں بہت جگہیں ایسی ہیں کہ محض ترجمہ پڑھنے سے تسلی نہیں ہوتی بلکہ پڑھنے والے کو کچھ وضاحت کی ضرورت ہوتی ہے، تو اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے متعدد اہل علم نے اپنے اپنے انداز میں قرآن پاک کے انتخاب مرتب کیے ہوئے ہیں، جن کا مقصد یہی ہے کہ جو وقت یا کسی اور مجبوری کی وجہ

سے پورے قرآن کی تفسیر نہ پڑھ سکے وہ تھوڑا سا وقت لگا کر انتخاب ہی کو پڑھ لے، کیونکہ حساب کے قاعدے سے جس نے کوئی جزء لے لیا اس کو کل کا چھوڑنے والا نہیں کہا جاتا، دیکھا جائے تو یہ بات قرآن حکیم کی اس آیت سے بھی مفہوم ہوتی ہے، فرمایا:

وَنَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (اور ہم قرآن کے ایسے حصے اتاریں گے جو مؤمنین کے لیے شفاء و رحمت ہیں)

عربی دان اہل علم واقف ہے کہ اس آیت کے الفاظ من القرآن میں لفظ من جمع کے لیے ہے، معلوم ہوا کہ پورا قرآن تو رحمت اور تمام روحانی امراض کے لیے شفا اور تمام اقسام ضلالت کے مقابلہ میں مکمل ہدایت ہے ہی لیکن کسی بھی جزو قرآن کو مذکورہ مقاصد کی نسبت سے ناقص نہیں کہا جائے گا، اور یہ بات چاہے منطق اور سائنس کی رو سے نہ سمجھ میں آئے لیکن شارع علیہ السلام کا یہ فرمانا بے وجہ تو نہیں ہو سکتا کہ قرآن کے ہر حرف پر پڑھنے والے کو دس دس نیکیوں کا ثواب ملے گا۔

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشراً مثلاً لا أقول آلم حرف الف حرف ولام حرف وميم حرف (الترمذی)

(حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے اللہ کی کتاب کا ایک حرف پڑھا اور اس کو اس کی وجہ سے نیکی ملی اور ہر نیکی کا ثواب دس گونا ہوتا ہے، ابن مسعود فرماتے ہیں، میں یہ نہیں کہتا کہ آلم ایک حرف ہے، بلکہ الف ایک حرف ہے، لام ایک حرف ہے اور ميم ایک حرف ہے) اس لیے بجا طور پر کہا جائے گا کہ جس نے کچھ ہی قرآن پاک کا پڑھا وہ محروم

نہیں کہا جائے گا، ہاں برتری اسی کو حاصل ہوگی جس نے پورا قرآن پڑھا، یاد کیا، سمجھا، عمل کیا اور خود کو اس کے ساتھ جوڑ کر رکھا۔

قیامت کے دن خوش نصیبوں کے لیے کتنا پر لطف موقعہ ہوگا جب: یقال لصاحب القرآن اقرا وارفق ورتل کما کنت تترتل فی الدنیا فان منزلک عند آخر آية تقرؤها (الترمذی والبخاری وادود احمد عن ابن عمرو) (صاحب قرآن سے فرمایا جائے گا،

پڑھ اور اسی طرح تمام کر جس طرح دنیا میں کیا کرتا تھا، تیرا جنت میں وہی مقام ہوگا جہاں تیرے پڑھنے کی انتہا ہوگی، اللہ اکبر کیا عجیب موقعہ ہوگا وہ؟۔

لیکن بہر حال اس سے بھی صرف نظر نہیں کیا جاسکتا کہ احادیث میں سورۃ الزلزال کو نصف قرآن، سورۃ الاخلاص کو ثلث القرآن اور سورۃ الکافروں کو ربع القرآن کے برابر قرار دیا گیا ہے (ترمذی عن ابن عباس و انس رضی اللہ عنہما) اس لیے کہا جائے گا کہ قرآنی سمندر کا ہر موتی قیمتی اور نافع ہے۔ اس وجہ سے انتخاب قرآن کی تالیفات کو بھی قابل قدر کوششیں قرار دیا جائے گا۔

ظاہر ہے کہ قرآن کے پیغام کو لوگوں تک پہنچانے کی ہر کوشش لائق تکریم اور انشاء اللہ باعث اجر ہے لیکن حالیہ کوشش انتخاب قرآن کی جو سامنے آئی ہے وہ بہر نوع نہایت دلکش اور جامع نظر آتی ہے اس اردو تالیف کا نام ہے بیسی فہرست انتخاب مضامین قرآن، یہ مشہور و معروف مصنف، خطیب و مناظر حضرت مولانا ڈاکٹر علامہ خالد محمود صاحب مدظلہ کی تازہ تالیف ہے، اس میں قرآن پاک سے بیسی عنوانات ہیں ابواب کے طور پر اخذ کر کے ان کے تحت ذیلی عنوانات اور ان کے لیے آیات سے اشاریے درج کیے گئے ہیں جس کا اول و ہلہ میں یہ فائدہ نظر آتا ہے کہ مطالعہ کرنے والا تھوڑے ہی وقت میں تمام مضامین قرآن سے آگہی حاصل کر سکتا ہے، میرے نزدیک یہ مجموعہ نہ صرف عامۃ المسلمین کے لیے نافع ہے بلکہ اہل علم کے لیے بھی اس لحاظ سے فائدہ مند ہے کہ ان کو بوقت ضرورت کسی بھی عنوان کی آیت بسہولت اس مجموعہ میں مل جائے گی۔

اس طرح میں سمجھتا ہوں کہ علامہ صاحب کے علمی احسانات کی طویل فہرست میں یہ نہایت قیمتی اضافہ ہے، میرا مخلصانہ مشورہ اسلامی بھائیوں اور بہنوں سے یہ ہے کہ وہ اس مفید مجموعہ انتخاب مضامین قرآنی کو ضرور حاصل کریں اور اپنی فیملی، رشتہ داروں اور احباب پر مشتمل ایک حلقہ بنالیں اور ہفتہ میں ایک دن یا دو دن آدھے گھنٹہ کا پروگرام اس طرح رکھیں کہ اس کتاب میں سے ترتیب کے ساتھ ایک ایک عنوان کو لیں اور مندرجہ آیت یا آیات کی تلاوت کریں پھر کسی مستند تفسیر کو لیکر اس آیت کی تفسیر پڑھ کر سنا دیں، آدھے گھنٹہ سے زیادہ اس پروگرام کو نہ رکھیں، اگر اس کی پابندی کی گئی تو انشاء اللہ اس کا فائدہ سب ہی شرکاء محسوس

کریں گے۔ مجھے امید ہے کہ علامہ صاحب کتاب کی ابتدا یا انتہاء میں مستند اردو تفاسیر کے نام ناظرین کی سہولت کے لیے تحریر فرمادیں گے، میرے نزدیک معارف القرآن آٹھ جلدیں مؤلفہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ معارف القرآن حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ اور انوار القرآن ۱۲ جلدیں مؤلفہ حضرت مولانا محمد نعیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نہایت مفید ہوں گی۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب سے لوگوں کے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھانے کی صورت پیدا فرمادے اور اس کا اجر عظیم حضرت علامہ صاحب کو عطا فرمائے اور ان کی عمر اور صحت میں برکت دے، ایں دعا از من و از جملہ جہاں آمین باد۔

محمد عبداللہ سلیم

غرة رجب ۱۴۳۴ھ ۱۱ مئی ۲۰۱۳ء

رئیس معہد تعلیم الاسلام۔ یو ایس اے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تَحْمِیْدًا وَتَسْبِیْحًا وَالصَّلَاةَ وَالسَّامِعَ عَنِیْ وَصَلَّیْہِ وَسَلَّم

اگرچہ بعض مرتبہ اس میں سورہ قرآن کا سلسلہ چلا ہوا ہے، لیکن یہ ایک
بیشمار ترقی خدمت ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ قرآن ایک قربت کے لیے ہوتے ہیں اور دوسرے
بعض اوقات بعض کے طلبہ کو مفاد میں قرآن پر ایسا عبور نہیں دے پاتے جیسا کہ ہونا چاہیے۔
پیشتر (۱) پریم کورٹ پاکستان اور ڈائریکٹر اسلامک اکیڈمی، انجمن علامہ ڈاکٹر
عالم محمود صاحب نے غلطی سے جس طرح دیگر علوم شریعہ کی افواہ خدمت کی ہے اسی طرح
حضرت نے بہت بڑی قربت مفاد میں قرآن میں جو مواد میرا کیا ہے اور جو مفاد میں تیار
قرآن کے ہیں وہ اچھے مثال آپ پر۔ اس سے نہ صرف طلبہ کو قرآن کریم کے اہم مفاد میں اور
جائزہ تعلیمات کے کھنے میں آسانی ہوگی بلکہ جس محنت کے ساتھ قرآنی مفاد میں کو سمجھایا گیا
ہے وہ بھی اچھے نمونے کے بغیر نہ رہے گا۔

حضرت کی اس کاوش سے طلبہ کو ہی نہیں بلکہ محققین کو بھی مدد ملے گی۔ جو جن
مفاد میں پر غور فرمائیں گے ان کے سامنے اور بھی علوم کھلتے جائیں گے۔

حضرت کی کاوش ہے کہ جہاں کہیں بھی سورہ قرآن کا سلسلہ چلا ہوا ہے یا جہاں بھی
قرآنی مفاد میں کی تعلیم و ترویج جالری ہے وہاں حضرت علامہ صاحب کی معزز کاوش سے بھرپور
استفادہ کرتے ہوئے انہیں علم کے قریب لایا جائے اور دینی علوم میں ترقی کی
جو توجہ اور کوشش ہے اسے بھرپور ادا کیا جائے۔

مولانا محمد امین کھولوازیہ فاضل دیوبند

مدیر دارالعلوم، امریکہ

ایک ضروری گزارش

یہ بست بابی فہرست مضامین قرآن کوئی مستقل کتاب نہیں ہے یہ مضامین قرآن کے چند ذخائر آیات کی نشان دہی ہے۔ ان کا اردو ترجمہ بھی ساتھ نہیں دیا گیا۔ یہ کام اس مختصر دورہ تفسیر پڑھانے والوں یا پڑھنے والوں کا ہے کہ وہ ان آیات کے لغوی معنی ان کے مرادی معنی اور ان کی صحیح تفسیرات الہی سنت کی حسب ذیل تفسیروں میں مطالعہ کریں۔ جوں طلبہ کی عربی قرآن سے اجنبیت دور ہوتی جائے گی ان میں ان شاء اللہ العزیز عربی تفاسیر کے مطالعہ کی استعداد بھی پیدا ہوتی جائے گی۔

اردو تفاسیر میں:

- ۱۔ معارف القرآن شیخ التفسیر والحدیث مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ (۱۳۹۴ھ)
- ۲۔ معارف القرآن سابق مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند حضرت مفتی محمد شفیع عثمانیؒ (۱۳۹۶ھ)
- ۳۔ تفسیر حقانی حضرت مولانا محمد عبدالحق حقانیؒ (۱۳۳۵ھ)
- ۴۔ بیان القرآن حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۳۶۲ھ)
- ۵۔ تفسیر شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۳۶۹ھ)

عربی تفاسیر میں:

- ۱۔ تفسیر ابن کثیر حافظ ابن کثیر (۷۷۴ھ) اس کا اردو لہجہ انگریزی دونوں ترجمے ہو چکے ہیں۔
- ۲۔ تفسیر مظہری حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵ھ) اس کا اردو ترجمہ ہو چکا ہے۔
- ۳۔ تفسیر قرطبی (۶۷۱ھ) الجامع لاحکام القرآن
- ۴۔ تفسیر مواہب الرحمن مولانا امیر علی صاحب (۱۳۳۷ھ)
- ۵۔ تفسیر روح المعانی علامہ آلوسیؒ (۱۲۷۰ھ)

ہمارے پیش کردہ ذخائر آیات کی محققانہ تفاسیر ناظرین کو ان تفسیروں کے برابر کی اور کتابوں میں بھی مل جائیں گے۔